

- ١ - الصواعق المرسلة
- ٢ - نبرته الشيعيين
- ٣ - كشف شبهات عبد الكريم البغدادي
- ٤ - المجرم بالذکر بعد الصلاة

من تأليف

العالم العلامة ، الحبر الميامنة

الشيخ سليمان بن سحمان

رحمه الله

طبع بأمر حضرة صاحب الجلالة الملك المعظم

سعود بن عبد العزيز آل سعود

ملك المملكة العربية السعودية

أيده الله تعالى

١٣٧٦ - ١٩٥٦



# الصواعق المرسلة الشهابية على الشبه الداحضة الشامية

---

تأليف  
العالم العلامة ، الحبر الفهامة  
السَّيِّح الميامنة بن سحمانه  
رحمه الله تعالى

---

طبع بأمر حضرة صاحب الجلالة الملك المعظم

سعود بن عبد العزيز

ملك المملكة العربية السعودية  
أيده الله تعالى

١٩٥٦ - ١٣٧٦





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وفقنا لسلوك صراطه المستقيم ، وجنبنا بفضلہ ورحمته طريق أصحاب الجحيم ، ومنّ علينا بمتابعة نبيّه الكريم فضلاً من الله ونعمة والله ذو الفضل العظيم ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له العزيز الحكيم ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وخيرته من خلقه وأمينه على وحيه عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم ، وعلى آله وأصحابه الذين هم نجوم الهداية والدرية والتعلم .

أما بعد : فاني وقفت على أوراق كتبها رجل من أهل الشام يقال له « محمد عطا الكسم » وكان ممن تجانف للعدوان والاثم ، جمع فيها من الترهات والاكاذيب الموضوعات ما يبعث سماعة أولو العقول السليبة والالباب الزاكية المستقيمة ، وسماها الاقوال المرضية في الرد على الوهابية ، ووثبها على مقدمة وثلاثه أبواب وخاتمة ، وقد اشتملت مقدمته الكاذبة الخاطئة على الفاظ مبتدعة ومعاني وإشارات مخترعة وأقوال مختلفة مفترعة ، ليست من اقوال أهل الاسلام ، ولم يقل بها احد من الأئمة الاعلام ، وانما هي اوضاع الفلاسفة ومن وافقهم من أهل الكلام وأهل الاتحاد الطغاة اللثام ومن وافقهم على اصولهم ممن يزعم أن معاني هذه الالفاظ حصلت له بطريق المشاهدة والمكاشفة التي هي عند التحقيق مكاشفة ، وان ذلك من الفتوحات الربانية والمواهب اللدنية ، وفي الحقيقة انما هي خيالات شيطانية ، واصطلاحات واوضاع فلسفية ، وخلف من بعدهم خلف على طريقتهم عبثوا عن هذه المعاني الفلسفية بعبارات اسلامية يخاطبون بها من لا يعرف معاني هذه الاوضاع ويجعلون مراد الله ورسوله من الآيات والاحاديث على ما ارادوا من معاني هذه الاوضاع ، التي تخالف كتاب الله وسنة رسوله وأقوال سلف الأمة وأئمتها كما يذكر أبو حامد الغزالي في

للمسبل هو من عالم الملكوت ، وهي الملائكة الروحانية والروح والقلب ، اعني العارف بالله تعالى من جملة اجزاء الادمى فانها ايضاً من جملة عالم الغيب **عالم الملكوت** وخارج عن عالم الملك والشهادة .

قال شيخ الاسلام : ومعلوم أن ما جاء في الكتاب والسنة من لفظ الملكوت ، كقوله بيده ملكوت كل شيء ، وقوله ﷺ في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ، لم يرد به هذا باتفاق المسلمين ، ولا دل كلام أحد من السلف والائمة على التقسيم الذي يذكرونه بهذه الالفاظ وهم يعبرون بهذه العبارات المعروفة عند المسلمين عن تلك المعاني التي تلقوها عن الفلاسفة وضعاً وضعوه ، ثم يريدون ان ينزلوا كلام الله تعالى ورسوله ﷺ على ما وضعوه من اللغة والاصطلاح انتهى .

وهذه المعاني التي ذكرها الفلاسفة يفسرون عالم الملك بعالم الاجسام ، وعالم الملكوت بعالم النفوس ، لانها باطن للاجسام ، وعالم الجبروت بالعقول ، لانها غير متصلة بالاجسام ولا متعلقة بها ، ومنهم من يعكس ، وقد يجعلون الاسلام والايان والاحسان مطابقاً لهذه الامور .

والمقصود بهذا ان ما ذكره هذا الملحد فيما يأتي من كلام القسطلاني وما بعده هو من هذا النمط المأخوذ عن الفلاسفة ومن وافقهم ، فلما لم يكن هذا من كلام أهل الاسلام ولم يذكره أحد من الائمة الاعلام ، وشبهه به هؤلاء الفلاسفة على الطغمة من العوام ، ومن لا معرفة له بمدارك الاحكام ومعاني الكلام . استغنت الله تعالى على التنبيه على بعض ما في هذه الاوراق من الخرقه والشقاق ، وعلى كشف ما موه به من حواجز الاستعانة بالانبياء والاولياء والصالحين ، والنوصل بهم على اصطلاح هؤلاء العلاة ، وما ذكر من الاحاديث في ذلك وأقوال أهل العلم ، مما هو موضوع مكدوب أو ضعيف لا يحتج به ولا تثبت به الحجة الشرعية ، وتركتم كثيراً من كلامه مما هو متضمن للعلو

بيننا ﷺ بما قد نهى عنه ﷺ ، واعتقت ذلك بذكر خاتمة في الفرق بين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وأقوال بعض العلماء في معنى لا إله إلا الله ، وسيت هذا الجواب «الصواعق المرسلة الوهابية على الشبهات الداحضة الشامية» وأسأل الله تعالى ان يلهمنا الصواب وان يميز لنا الاجر والثواب بینه وكرمه .

## فصل

قال الملحد أما بعد: فيقول خويدم طلبة العلم الفقير الى الله محمد عطا الكسم انه قد أخبرني بعض الاخوان انه قد اجتمع برجل من الوهابية يوسوس لاهل السنة المحمدية بتحريم التوسل بخير البرية عليه افضل الصلاة وأتم التحية الى آخر ما قال .

والجواب وبالله التوفيق ان اقول : قد سبق هذا الملحد الى تسمية عباد القبور أهل السنة المحمدية من أسمى الله بصيرة قلبه طاغية العراق داود بن جرجيس العراقي ، واجابه على ذلك الامام وعلم الهداة الاعلام الشيخ عبد اللطيف ، فنذكر من جوابه ما يبطل تسمية هذا الملحد عباد القبور أهل السنة المحمدية ، قال رحمه الله تعالى . والجواب ان يقال اولاً : تسمية عباد القبور أهل سنة وجماعة جهل عظيم بحدود ما أنزل الله على رسوله ، وقلب للمسميات الشرعية وما يراد من الاسلام والايان والشرك والكفر ، قال تعالى ( الاعراب أشد كفرأ ونفاقا واجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ) وهذا وامثاله أجدر من اولئك بالجهل وعدم العلم بالحدود لغربة الاسلام ، وبعد العهد بآثار النبوة وأهل السنة والجماعة أهل الاسلام والتوحيد المتمسكون بالسنة الثابتة عن رسول الله ﷺ في العقائد والنحل والعبادات الباطنة والظاهرة الذين لم يشوبوها ببدع أهل الاهواء وأهل الكلام في ابواب العلم والاعتقادات ولم يخرجوا عنها في باب العمل والارادات كما عليه جهال أهل الطرائق والعبادات ، فنز السنة في الاصل تقع على ما كان عليه رسول الله ﷺ وماسته .

الاطلاقات بما كان عليه اهل السنة من اثبات الاسماء والصفات خلافاً للجهمية المعطلة النفاة ، وخصت باثبات القدر وبنفي الجبر خلافاً للقدرية النفاة والقدرية الجبرية العصاة ، وتطلق ايضاً على ما كان عليه السلف الصالح في مسائل الأمامة والتفضيل والكف عما شجر بين أصحاب رسول الله ﷺ ، وهذا من اطلاق الاسم على بعض مسياته لانهم يريدون بعثل هذا الاطلاق التنيه على ان المسمى وكن اعظم وشرط اكبر ، كقوله الحج عرفة ، ولانه الوصف الفارق بينهم وبين غيرهم ، ولذلك سمي العلماء كتبهم في هذه الاصول كتب السنة ككتنب السنة للالكافي والسنة لابي بكر الاثرم ، والسنة للخلال ، والسنة لابن خزيمة والسنة لعبد الله بن احمد ومنهاج السنة لشيخ الاسلام ابن تيمية وغيرهم انتهى . وهذا الملحد يرى ان اهل السنة المحمدية هم الذين يتوسلون ويدعون الانبياء والاولياء والصالحين ويلتجئون اليهم ويستغيثون بهم ويستعينون بهم في الشدائد والمهمات ، ويرجونهم لكشف الكربات واغاثة اللهفات ، ويتقربون اليهم بانواع القربات من الذبح لهم والنذر والخوف والتعظيم والدعاء والابانة اليهم والتوكل عليهم والخضوع لهم . ومن عجيب أمر هؤلاء الفلاة ما ذكره حسين بن محمد التميمي السني في بعض رسائله أن امرأة كف بصرها فنادت وليها : أما الله فقد صنع ما ترى ولم يبق الا حسبك .

قال الشيخ عبد اللطيف رحمه الله : وحدثني سعد بن عبد الله بن سرور الهاشمي رحمه الله ، أن بعض المغاربة قدموا مصر يريدون الحج فذهبوا الى الضريح المنسوب الى الحسين رضى الله عنه بالقاهرة فاستقبلوا القبر وأحرموا ووقفوا وركعوا وسجدوا لصاحب القبر حتى أنكر عليهم سدة المشهد وبعض الحاضرين ، فقالوا هذا محبة في سيدنا الحسين .

وذكر بعض المؤلفين من أهل اليمن إن مثل هذا وقع عندهم . وقد حدثني الشيخ خليل الرشدي بالجامع الازهر ان بعض اعيان المدرسين هناك قال : لا يدق وتد بالقاهرة الا بأذن السيد احمد البدوي قال

قلت له : هذا لا يكون الا الله او كلاما نحو هذا ، فقال : حيي في سيدي احمد البدوي اقتضي هذا .

وحكي أن رجلاً سأل الآخر كيف رأيت الجمع عند زيارة الشيخ الفلاني؟ فقال : لم أرا أكثر منه الا في جبال عرفات الا اني لم أراهم سجدوا لله سجدة قط ولا صلوا مدة ثلاثة ايام ، فقال السائل قد تحملها الشيخ ، قال بعض الافاضل وباب تحمل الشيخ ومصرعاه ما بين بصرى وعدن قد اتسع خرقة وتتابع فتقه وقال رشاش زقومه الزائر والمعتقد وساكن البلد انتهى .

ولو ذهبنا نذكر ما يفعله عباد القبور والاولياء والصالحين لطال الكلام . فهؤلاء عند هذا الملحد أهل السنة والجماعة فتعوذ بالله من رين الذنوب وانتكاس القلوب .

إذا تحققت هذا وعرفته ، فقول هذا الملحد أنه قد اجتمع برجل من الرواية يوسوس لأهل السنة الحمدية بتحريم التوسل بخير البرية مراده بالتوسل هنا أن دعاء النبي ﷺ والاستغاثة به والالتجاء اليه فيما لا يقدر عليه الا الله يسمى توسلاً وتشفعاً ، وهذا فرار منه أن يسمى شركاً وكفراً ، ومن المعلوم عند ذوي العلوم والفهوم أن لفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به فيه اجمال واشتراك بحسب الاصطلاح ، فمعناه في لغة الصحابة رضى الله عنهم وعرفهم أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيكون التوسل به والتوجه به في الحقيقة بدعائه وشفاعته وذلك لا محذور فيه ، والتوسل له اقسام ، فقسم مشروع ، وهو التوسل بالاعمال الصالحة وبدعاء النبي ﷺ في حياته وطلب الاستغفار منه وبدعاء الصالحين وأهل الفضل والعلم كما استسقى عمر رضى الله عنه بدعاء العباس ومعاوية رضى الله عنهما بدعاء يزيد بن الاسود الجرشي ، وكذلك بالاعمال الصالحة ؛ وقسم محرم وبدعة مذمومة وهو التوسل بحق العبد وجاهه وحرمة نبياً كان ذلك أو ولياً أو صالحاً ، كأن يقول الانسان اللهم اني أسألك بجاء نبيك محمد ﷺ أو بجاء عباد الله الصالحين أو بحقهم أو بحرمتهم ، ونحو ذلك لأن ذلك لم يرد به نص عن رسول الله ﷺ ولا فعله احد من الصحابة ولا

للتابعين رضي الله عنهم . فإذا عرفت أن معنى التوسل في لغة الصحابة طلب الدعاء ، وأن هذا هو المشروع ، وأن ما عداه إما شرك أو محرم أو مكروه مبتدع ، عرفت أن قصد هؤلاء بالتوسل هو دعاء الانبياء والاولياء والصالحين ، وحرف خالص حق الله تعالى لهم بجميع انواع العبادات من الدعاء والخوف والرجاء والنذر والتوكل والاستغاثة والاستعانة والاستشفاع بهم وطلب الخوائج من الولايج في المهمات والمهمات وكشف الكربات واغاثة اللهفات ومعااة اولي العاهات والبليات ، الى غير ذلك من الامور التي صرفها المشركون لغير فاطر الارض والسموات ، نعوذ بالله من موجبات غضبه وأليم عقابه ، فمن صرف من هذه الانواع شيئاً لغير الله ، فهو كافر مشرك باجماع المسلمين ، كما ذكر ذلك شيخ الاسلام وغيره من العلماء .

## فصل

ثم قال الملحد: ولكن من فرط المحبة لهذا المحبوب الذي هو صفوة علام الغيوب الآخذ باليد وقت الشدائد والخطوب .

والجواب ان يقال : ان قول هذا الملحد الآخذ باليد وقت الشدائد والخطوب ، كلام متضمن لغاية الغلو والآراء الذي وقعت فيه التصاري وامثالهم وهو مناف لقوله تعالى ( وما ادراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والامر يومئذ لله ) وقوله تعالى ( قل اني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً ) وقوله تعالى ( قل اني لا أملك لنفسي ضرراً ولا نقعا ) الآية وللهديث الصحيح حيث قال لابنته فاطمة وأحب الناس اليه « يا فاطمة بنت محمد سيني من مالي ما شئت لا أغني عنك من الله شيئاً » فتأمل ما بين هذه الصوص وبين قول هذا الملحد من التضاد والتباين ثم المصادمة منه لما ذكره الله تعالى وذكره رسوله ﷺ كقوله تعالى ( ليس لك من الامر شيء ) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ) وتأمل ما ذكره العلماء في سبب نزولها وامثال

هذه الآلة كثير لم ينسخ حكمها ولم يغير ؛ ومن ادعى ذلك فقد افترى على الله كذباً وأضلّ الناس بغير علم .

## فعل

ثم قال الملحد : قال القسطلاني في المواهب اللدنية ، اعلم يا ذا العقل السليم والمتصف بأوصاف الكمال والتتميم وفقني الله وإياك لهداية الصراط المستقيم ، انه لما تعلقت ارادة الحق تعالى بإيجاد خلقه وتقدير رزقه أبرز الحقيقة المحمدية من لانوار الصمدية في الحضرة الأحدية ، ثم سلخ منها العوالم كلها علوها وسفلها على صورة حكمه كما سبق في سابق ارادته وعلمه ، ثم أعلمه تعالى بنبوته وبشهره برسالته ، هذا وآدم لم يكن الا كما قال بين الروح والجسد ، ثم انبجست منه ﷺ عيون الارواح ، قال الشارح الامام الزرقاني اي : تقجرت منه ﷺ عيون الارواح أي : خالصها كارواح الانبياء ، والمراد بالعيون الكمالات المفرغة من نوره على ارواح الانبياء عثر عنها بالعيون مجازاً لمشابقتها لعيون الانسان للكمال . .

والجواب ومن الله استمد الصواب ان تقول : هذا كلام مخترع مبتدع ، لم يقل به احد من يعتد بقوله من اهل الاسلام ، ولم ينقله احد من العلماء الامناء عن الأئمة الاعلام ولبس هو في شيء من الكتب المعروفة المشهورة ، كالصاح والسنة والساند وغيرها من الكتب المعتمدة ، بل هو من الترهات التي يحكيها هؤلاء الغلاة المتهوكون ، الحيارى المقتونون ، الذين ليس لهم قدم صدق في العالمين ، وليسوا من حملة سنة سيد المرسلين ولا لهم معرفة بمدارك الاحكام ولا اقوال اهل السنة أئمة الاسلام ، وانما ينقلون مثل هذه الحكايات التي لا اصل لها في الكتاب والسنة عن مثل القسطلاني وغيره ، ويفترون بها فصولاً وأضلو كثيراً ومضلوا عن سواء السبيل ، إذ ليس لهم في ذلك مستند ولا حجة من البرهان والدليل ، بل هذا مقتبس من اقوال الفلاسفة ومن نخا نخوم من المتكلمين .

ومن المعلوم بالضرورة ان ما حكاه هذا الملعن عن القسطلاني ان كان صحيحاً لا يدرك معرفة ذلك على التحقيق الا من مشكاة النبوة بنقل حملة السنة والقرآن أهل المعرفة والحفظ والاتقان ولا خبر بذلك بنقل صحيح عن رسول الله ﷺ يجب المصير اليه ، فما كان هذا سبيله فهو مطرح ساقط لا يلتفت اليه ولا يعول في الحكم عليه إذ هو من الترهات الواهية التي هي عن الدليل عارية بل هو مصادم لصريح الكتاب والسنة كما سنبينه ان شاء الله تعالى . قال تعالى ( يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر واتى ) وهذا خطاب للانسان الذي هو روح وبدن ، فدل على ان جملة مخلوقة بعد خلق الابوين ، وأصرح منه ( يا أيها الناس اتقوا وبكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالاً كثيراً ونساء ) وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق اصله ، وفي الموطأ حدثنا يزيد بن ابي انيسة ان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية : ( وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ) فقال سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها فقال : « خلق الله آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذريته ، فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون ، وخلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون » فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل ؟ فقال رسول الله ﷺ ان الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال الجنة فيدخل به الجنة ، واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال النار فيدخل به النار ، قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم ، وروى الحاكم ايضاً من طريق هشام بن زيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعاً لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسة هو خلقها الى يوم القيامة أمثال الذر ، ثم جعل بين عيني كل انسان منهم وبيصاً من نور ، ثم عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يارب ؟ فقال هؤلاء ذريتك ، فرأى رجلاً منهم أعجبه وبيص ما بين عينيه فقال يارب من هذا ؟ فقال : هذا ابنك داود يكون في آخر الامم ، قال كم



جعلت له من العمر ؟ قال : ستين سنة ، قال يارب زده من عمري اربعين سنة فقال الله اذا يكتب فيختم فلا يبدل ، فلما انقضى عمر آدم جاءه ملك الموت قال أو لم يبق من عمري اربعون سنة ؟ فقال أو لم تجعلها لابنك داود قال فجمد فوجدت ذريته ، ونسي فنسيت ذريته ، وخطأ فخطئت ذريته ، قال هذا على شرط مسلم . وفي صحيح الحاكم من حديث ابي جعفر الرازي حدثنا الربيع بن انيس عن ابي العالية عن أبي ابن كعب في قوله ( واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ) الآية قال جمعهم له يومئذ جمعا ما هو كائن الى يوم القيامة فجعلهم ارواحاً ثم صورهم واستنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم ؟ قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ، قال : فاني أشهد عليكم السموات السبع والارضين السبع ، وأشهد عليكم أبائكم آدم ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشركوا بي شيئا ، فاني ارسل اليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقى ، وأنزل عليكم كتابي ، فقالوا نشهد انك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك ورفع لهم ابوم آدم فرأى فيهم الغني والفقير وحسن الصورة وغير ذلك ، فقال يارب لو سويت بين عبادك ؟ فقال اني أحب ان اشكر ورأى فيهم الانبياء مثل السرج ، وخصوا بميثاق آخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله ( واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح ) وهو قوله ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ) وهو قوله ( هذا نذير من النذر الاولى ) وقوله ( وما وجدنا لكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين ) والآيات في هذا المعنى كثيرة .

والمقصود بما ذكرنا ان آدم رأى فيهم الانبياء مثل السرج وذلك بعد اخراجهم من صلبه ، فهذا فيه دلالة ظاهرة على بطلان من زعم انه لما تعلقت ارادة الحق تعالى بايجاد خلقه وتقدير رزقه ، أبرز الحقيقة المحمدية من الانوار الصمدية في الحضرة الأحدية ، ثم سلخ منها العوالم كلها علوها وسفلها ، ثم انبجست منه عليه السلام عيون الارواح فعلى زعم هذا القائل ان الله لم يخلق جميع

النوع الانساني الا من نور محمد ، وان الملائكة مخلوقون من نوره وعلى هذا فلا معنى لقوله تعالى . ( يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ) وقوله ( يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ربث منها رجالا كثيراً ونساء ) وان هذه الاحاديث لا دلالة فيها ، سبحانه هذا بهتان عظيم .

اذا عرفت هذا فهذه الاحاديث لا تدل على سبق الارواح الاجساد سبقاً مستقراً ثابتاً ، غايتها انها تدل بعد صحتها وثبوتها على ان بارئها وفاطرها سبحانه صور النسم وقدر خلقها وآجالها وأعمالها ، واستخرج تلك الصور من مادتها ، ثم أعادها اليها ، وقدر خروج كل فرد من افرادها في وقته المقدر له ، وهذا هو المطلوب ولا تدل على انها خلقت خلقاً مستقراً ثم استقرت بوجوده حية عالمة ناطقة كلها في موضع واحد ، ثم يرسل منها الى الابدان جملة بعد جملة كما يقول محمد بن حزم : نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة على الوجه الذي سبق به التقدير اولاً فيجيء الخلق الخارجي مطابقاً للتقدير السابق كشأنه تعالى في جميع مخلوقاته ، فانه قدر لها امداراً وآجالاً وصفاتاً وهيئة ثم أبرزها الى الوجود مطابقة لذلك التقدير الذي قدره الله لها لا يزيد عليه ولا ينقص منه ، فالآثار المذكورة في هذا الباب اما يدل على اثبات القدر السابق وبعضها يدل على انه سبحانه استخرج أمثالهم وصورهم وهبز أهل السعادة من أهل الشقاوة انتهى ملخصاً من كتاب الروح لابن القيم رحمه الله تعالى .

ثم قال بعد ذلك فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الآية وعلى كل تقدير فلا يدل على خلق الارواح قبل الاجساد خلقاً مستقراً ، وانما غايته ان تدل على اخراج صورهم وأمثالهم في صور الذر واستنطاقهم ، ثم ردهم الى أصلهم ان صح الخبر بذلك ، والذي صح انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم الى شقي وسعيد انتهى .

فحصل لنا بما ذكر من كلام السلف لإبطال دعوى من ادعى أن ارواح الانبياء مخلوقة من نور محمد ﷺ قبل خات السماوات والارض وقبل العرش

والقلم واللوح وان جميع المخلوقات تفرعت جزءاً بعد جزء وخلقاً بعد خلق أنسها وجننها وجنتها ونارها ، وحتى الملائكة من نور محمد ﷺ ، وهذا بما يعلم بضرورة العقل ان هذا من الكذب والحكايات التي لا أصل لها بل الذي ثبت عن النبي ﷺ ان الله قدّر مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة ، ففي صحيح مسلم من حديث ابن وهب اخبرني ابو هاني الخولاني عن ابي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعرشه على الماء » .

وهذا الملعود يزعم ان الحقيقة المحمدية أبرزت من الانوار الصمدية في الحضرة الاحدية قبل خلق العرش والماء والقلم الذي كتب مقادير كل شيء قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة ، وهذا مناف لصريح الكتاب والسنة . ومناقض لما أشد المناقضة وهذه الترهات مقبلة من كلام ابن عربي صاحب الفصوص الذي هو من اكفر خلق الله ، فانه ذكر في الفتوحات من غلط هذا وفي الفصوص في اثناء كلامه له قال فيه : فان فهمت ما أنثرت به فقد حصل لك العلم النافع ، فكل نبي من بني آدم الى اخر نبي ، ما منهم احد يأخذ الا من مشكاة خاتم النبيين ، وان تأخر وجود طينته ، فانه بحقيقته موجود وهو قوله « كنت نبياً وادم بين الماء والطين » وغيره ما كان نبياً الى حين بعث وكذلك خاتم الأولياء كان نبياً وادم بين الماء والطين وغيره من الأولياء ما كان نبياً الا بعد تحصيل شرائط الولاية من الاخلاق الالهية في الانصاف بها من كون الله تسمى بالولي الحميد الى اخر كلامه ، وهذا تعلم اهم اما حدوا حدوده وقفوا أثره ، مع ان قوله « كنت نبياً وادم بين الماء والطين » بما يرويه العموم ، وهذا باطل واللفظ المعروف بين الروح والجسد ، لا بين الماء والطين مرتبة ، وكذلك قوله : وغيره ما كان نبياً الى حين بعث ، به مخاف لقول ﷺ « ان الله كتب مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة » واقوله في حديث ابي بن كعب المتقدم ورأى فيهم الانبياء مثل السرح وخصوا بميثاق آخر بالرسالة والسوة الى آخره .

وهؤلاء الغلاة يظنون انهم بهذه الترهات معظمين الرسول ، وهم بهذه الامور خارجوا النصارى في الغلو والاطراء ، ويؤمنون انهم بهذا الغلو قد بالغوا في تعظيمه ﷺ وتوقيره وتبجيله وتمزيقه ، وحاسا وكلا بل هو بما يكرهه ﷺ ويسخطه وينهى عنه كما قال ﷺ « لا تطروني كما اطرت النصارى بن مريم انما انا عبد فقالوا عبد الله ورسوله » اخراجاه في الصحيحين ، وقوله ﷺ لما قيل له ياسيدنا وخيرنا وابن خيرنا فقال : « يا أيها الناس قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجربنكم الشيطان انا محمد عبد الله ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل » وانما كره ذلك ﷺ خشية ان يستجربنهم الشيطان في المبالغة في المدح والثناء فيخرج بهم الى الحد الاطراء فأرشدهم ﷺ الى الأدب في الألفاظ ، وعلمهم كيفية الثناء عليه بأن يقولوا عبد الله ورسوله .

فتبين من هذا الحديث ان أشرف مقامات النبي ﷺ مقام العبودية والرسالة ولذلك شرفه الله بهما في مقام التحدي وغيره ، فقال تعالى ( وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله ) الآية وقال تعالى ( سبحان الذي أنزل على عبده ليلة من المسجد الحرام ) الآية وقال تعالى ( الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ) وقال تعالى ( تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ) وقال تعالى ( محمد رسول الله ) وقال تعالى ( وانه لما قام عبد الله يدعوه ) الآية . فتعظيمه ﷺ انما هو بطاعته وامتنال أمره والانتفاء عما نهى عنه ولزوم متابعتة وتقديم قوله على قول كل أحد من الخلق بهديه وسنته ، فصولات الله وسلامه عليه كما نصح الامة وكشف الغمة وأدى الامامة وبلغ الرسالة وقطع الوسيلة والذريعة المفضية الى مجاوزة الحد بالغلو والاطراء في مدحه والثناء عليه كما اطرت النصارى عيسى بن مريم وغلت فيه حتى تجاوزت الحد بدعواهم الهيته وانه هو الله أو ابن الله أو ثالث ثلاثة تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

وقد تجاوز الحد في مدحه والثناء عليه من هذه الامة أناس ضاهوا النصارى كما قال دحلان في كتابه الذي سماه الدور السنية فقال : نعم يجب علينا ان

لا نصفه بشيء من صفات الربوبية فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك بل ذلك من أعظم الطاعات ورحم الله البوصيري حيث قال :  
دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتمل انتهى . وهذا ليس من التعظيم المشروع في شيء بل هو من حرف خالص حق الله لغيره فان دعاء غير الله والنحر له والنذر له والاستغاثة به والالتجاء اليه والطواف له والسجدة له والركوع له وغيرها من أنواع العباد كفر وشرك مع انها تعظيم بغير صفات الربوبية بل الذي يجب علينا ان لا نعبد غير الله بقسم من أقسام العبادة المتقدم ذكرها وان لا نفعل ما نهى الله عنه ورسوله وان لا نحدث في أمر الدين شيئا ، قال الله تعالى ( وان المساجد لله فلا تدعو مع الله أحدا ) وقال تعالى ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين ) قال تعالى ( وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ) وقال تعالى ( قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ) الى غير ذلك من الآيات الدالة على إفراد الله تعالى بالعبادة دون ما سواه كائنا من كان .

## فصل

قال الملحد وروى عبد الرازق بسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه قال : قلت يارسول الله بأبي وأمي اخبرني عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء . قال : يا جابر ان الله تعالى خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله تعالى ، ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جن ولا إنس فلما أراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ، ومن الثاني اللوح ، ومن الثالث العرش ، ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء ، فخلق من الجزء الاول حمة العرش ، ومن الثاني الكرسي ، ومن الثالث باقي الملائكة ، ثم قسم الجزء الرابع أربعة

أجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ، ثم قسم الرابع أربعة أجزاء فخلق من الاول نور أبصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن الثالث نور انهم وهو التوحيد : لا إله إلا الله محمد رسول الله الى آخره .

والجواب أن يقال : هذا حديث موضوع مكذوب على رسول الله ﷺ مخالف لصريح الكتاب والسنة وهذا الحديث لا يوجد في شيء من الكتب المعتمدة ، وإنما يوجد مثل هذا في الكتب المصنفة في شرح الخصائص والشتمائل وفي بعض الكتب كما يذكر أمثال ذلك أبو نعيم وابن عساكر وأبو حامد الغزالي وابن أبي الدنيا في جزء التفكير والاعتبار من الاحاديث الموضوعة المكذوبة ، ولا حاجة بأهل الاسلام الى شيء مما يتعلق بخصائص النبي ﷺ وشتمائه وفضائله من هذه الموضوعات ، وفيما ذكره أهل العلم بالله من حجة السنة والقرآن وأهل الحفظ والاتقان من خصائص النبي وفضائله ومعجزاته وشتمائه مما صح الخبر به عن رسول الله ﷺ مقنع عما يذكره هؤلاء من الاكاذيب الموضوعة والاحاديث المصنوعة ، فمن ذلك الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « فصلت على لآبياء بست » اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون » وروى الامام احمد والنسائي من حديث الهراء قال : لما كان يوم الجندق عرست في بعض خندق صخرة لا تأخذ منها المعاول ، اشتكيا ذلك الى رسول الله ﷺ وجاء فأخذ المعول فقال : بسم الله ثم ضرب ضربة قط ثلثا من الله اكبر اعطيت مفاتيح الشام والله اني لأنظر قصورها الحمر السوء ثم صرب اثانة فقطع ثلثا آخر فقال : الله اكبر اعطيت مفاتيح فارس والله اني لأبصر قصر المدائن الايبس الآن ، ثم ضرب الثانية فقال : بسم الله فقطع باقي الحجر فقال الله اكبر اعطيت مفاتيح اليمن والله اني لأبصر أبواب صنع من مكاني ، وفي صحيح مسلم عن حنبل بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول « اني ابرأ الى الله ان يكون لي مسكن حديلا فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ

ابراهيم خليليا ولو كنت متخذاً من أمي خليلاً لاتخذت ابا بكر خليلاً ،  
 ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا  
 القبور مساجد فاني انما كنتم عن ذلك ، وله من المعجزات والفضائل والخصائص  
 ما ليس لغيره من الانبياء مما لا يحصى ولا يستقصى ، ومن أعظم  
 ما خصه الله به من الفضائل المقام المحمود الذي يغبطه به النبيون ، قال  
 الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله على قوله تعالى ( عسى ان يبعثك ربك مقاما  
 محمودا ) قال يقعد مع العرش وله في القيامة ثلاث شفاعات أما الشفاعة  
 الاولى فيشفع لاهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يتراجع الانبياء آدم ونوح  
 وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم الشفاعة حتى تنتهي اليه ، وأما الشفاعة الثانية  
 فيشفع في أهل الجنة ان يدخلوا الجنة وهاتان الشفاعتان خاصتان له ، وأما  
 الشفاعة الثالثة فيشفع فيمن استحق النار وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين  
 والصديقين وغيرهم يشفع فيمن استحق النار ان لا يدخلها ويشفع فيمن دخلها  
 ان يخرج منها ، وله الخوض المورود في عرصات القيامة ماؤه أشد بياضا من  
 اللبن وأحلى من العسل آنيته عدد نجوم السماء طوله شهر وعرضه شهر من  
 شرب منه شربة لم يظأ بعدها أبدا ، وهو أول من يفتح له باب الجنة ، وأول  
 من يدخل الجنة من الامم أمته ، والمقصود من هذا ان قول هذا المحدث  
 فيما أورده عن القسطلاني من تلك الحكاية وما ذكره من هذا الحديث  
 الموضوع ان أول ما خلق الله من الاشياء نور محمد ﷺ وان جميع المخلوقات  
 خلقت من نوره حتى النار، وان هذا مناقض لما ذكره الله في كتابه وعلى لسان  
 رسوله في سنته .

ولو كان حقاً وثابتاً أو كان من الفضائل والخصائص لذكره أهل الصحاح  
 والمساند والسنن وغيرها من الكتب المعتمدة ، ومن المعلوم بالضرورة من  
 دين الاسلام أن هذا من الكذب الذي لا يمتري فيه عاقل فضلا عن العلماء  
 الذين هم أعلم الخلق بالله وبكتابه ورسوله وسنة نبيه ، وإذا كان نور رسول الله  
 ﷺ على زعم هؤلاء مخلوقاً من نور ، فمن المعلوم بصريح النقل أن الملائكة  
 ( م -- ٢ الصواعق )

مخلوقون من النور أيضاً كما في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ انه قال « خلقت الملائكة من نور وخلق ابليس من نار وخلق آدم مما وصف لكم » وفي تفسير الحافظ أبي بكر احمد بن موسى بن مردويه من حديث حماد بن سلمة حدثنا الزبير بن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله بن مكرور عن أبيه قال : قال عبد الله بن مسعود « ان ربكم عز وجل ليس عنده ليل ولا نهار ونور السموات من نور وجهه » الحديث الى آخره .

ونهى العلماء عن استقبال الشمس والقمر بيول أو غائط لما فيها من نور الله ، فاذا كان ذلك كذلك فما خاصية رسول الله ﷺ بذلك وامتيازُه عن هذه المخلوقات ؟ اذ من المعلوم بالضرورة ان الله خلق آدم من صلصال كالغياض ، وقد فضله الله على الملائكة وهم مخلوقون من نور ، ورسول الله ﷺ سيد ولد آدم ، وآدم عليه السلام فمن دونه تحت لوائه يوم القيامة ، وقد ذكر ﷺ في الحديث السابق ان الملائكة خلقت من نور ولم يقل خلقت من نور محمد فدل على أن هذا كذب عليه ، وقد قال تعالى ( ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون والجنان خلقناه من قبل من نار السموم ) وثبت بالاسناد الذي على شرط الصحيح عن عبد الله بن عمر انه قال : قالت الملائكة يا ربنا قد جعلت لبني آدم الدنيا يأكلون ويشربون فاجعل لنا الآخرة كما جعلت لهم الدنيا ، فقال : لا افعل ثم أعادوا عليه ، فقال : لا أفعل ثم أعادوا عليه ، فقال : وعزتي لا اجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان » فاذا ثبت ان الملائكة مخلوقون من نور وان الله خلق آدم وذريته من صلصال من حمأ مسنون وأقسم بعزته جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ان من خلق بيده أفضل من الملائكة المخلوقين من النور ، وأنه لا يجعل صالح ذريته كالملائكة ، وقال عبد الله بن سلام « ما خالق الله خلقاً أكرم عليه من محمد ﷺ فقل له : يا أبا يوسف ولا جبرائيل ولا ميكائيل ؟ فقال بآبن أنخي او تعرف ماجبرائيل وميكائيل ؟ انما جبرائيل وميكائيل خلق مسخر مثل الشمس والقمر ما خالق الله خلقاً أكرم عليه من محمد » وفي الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : اخبر



رسول الله ﷺ بيدي فقال « خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد ، وخلق الشجر يوم الاثنين ، وخلق المكروه يوم الثلاثاء ، وخلق النور يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس ، وخلق آدم يوم الجمعة بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق من آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل » فتبين من هذا الحديث ان خلق النور يوم الاربعاء ، وادم خلق بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق .

وقد ثبت أن نبينا ﷺ قال « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » فكيف يصح في الاذهان أن يكون آدم مخلوقاً من نور أفضل ولده ؟ وقد أخبرنا الله في كتابه وعلى لسان رسوله ان الله خلق آدم من صلصال من حمأ مسنون ، أو تكون النار التي هي محل غضبه وسخطه مخلوقة من نور محمد ؟ وقد ثبت ان الله خلق النار قبل ان يخلق آدم وذريته .

ومن المعلوم بالضرورة من دين الاسلام ان نور الله الذي هو صفته غير مخلوق ، وليس من الله شيء مخلوق ، وانما تكون الاشياء وتخلق بأمره وتكوينه وأفعاله سبحانه وبجمده انما امره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون .

فإذا عرفت هذا عرفت أن ما ذكره القسطلاني لا يصح وان هذا الحديث موضوع مكذوب ، وإذا كان ذلك كذلك تبين لك انه لم يكن قبل خلق آدم خلق من ذريته يسمى عالم الغيب لا أرواح ذريته من الانبياء ولا غيرهم . فإذا عرفت هذا فتذكر هنا من الاحاديث الصحيحة ما يبطل دعوى هؤلاء الوضاعين الغلاة وان الصحيح التابت عن رسول الله ﷺ ان أول ما خلق الله تعالى من الاشياء العرش أو القلم كما ذكره أهل العلم .

قال شيخ الاسلام : الوجه التاسع انه قد ذكرنا ان للسلف في العرش والقلم أيما خلق قبله الآخر قرين كما ذكره الحافظ ابو العلامه الداني وغيره أحدهما : أن القلم خلق أولاً ، كما أطلق ذلك غير واحد ، وذلك هو الذي يفهم في ظاهره في كتب من - ذهب إلى الاول - كالحافظ أبو عمرو بن أبي ميمون

الجراني وأبي القاسم الطبراني للحديث الذي رواه أبو داود في سنته عن عبادة ابن الصامت انه قال: يا بني إنك لن تجد طعم الايمان حتى تعلم انما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت رسول الله ﷺ يقول: ان أول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقال يا رب وماذا أكتب؟ قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة « يا بني سمعت رسول الله ﷺ يقول « من مات على غير هذا فليس مني » .

والثاني: ان العرش خلق أولاً ، قال الامام عثمان بن سعيد الدارمي في مصنفه في الرد على الجهمية حدثنا محمد بن كثير العبدي انبأنا سفيان الثوري حدثنا ابو هاشم عن مجاهد عن ابن عباس قال ان الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً فكان أول ما خلق الله القلم فأمره ان يكتب ما هو كائن وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه ، ورواه أيضاً ابو القاسم اللالكائي في كتابه في شرح أصول السنة من حديث يعلى عن سفيان عن أبي هاشم عن مجاهد قال: قيل لابن عباس أن ناساً يقولون في القدر قال : يكذبون بالكتاب لئن أخذت بشعر أحدكم لأنصونه اي لأخذن بناصيته ان الله كان على عرشه قبل ان يخلق شيئاً فخلق القلم فكتب ما هو كائن الى يوم القيامة وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه ، وكذلك روي الحافظ ابو بكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات لما ذكر بدء الخلق فذكر حديث عبد الله بن عمرو عن عمران ابن حصين وغيرهما ، وسنذكر هذين الحديثين ان شاء الله تعالى ، ثم ذكر حديث الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل عن قول الله تعالى ( وكان عرشه على الماء ) على اي شيء كان ؟ قال : على متن الريح ، وروى حديث القاسم بن ابي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يحدث ان رسول الله ﷺ قال : « ان اول شيء خلقه الله القلم وأمره فكتب كل شيء يكون » قال البيهقي ويروي ذلك عن عبادة بن الصامت مرفوعاً ، قال البيهقي وإنما أراد والله أعلم أول شيء خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش والقلم ، وذلك بين في حديث عمران بن حصين ثم خلق السموات والارض ،

وفي حديث أبي ضبيان عن ابن عباس موقوفاً عليه ثم خلق النون فدحى الارض عليها وروى بإسناده الحديث المعروف عن وكيع عن الاعمش عن ابي ضبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله من شيء القلم فقال له اكتب فقال يارب ما اكتب ؟ قال اكتب القدر قال فجري بما هو كائن من ذلك اليوم الى قيام الساعة قال ثم خلق النون فدحى الارض عليها فارتفع بخار الماء ففتق منه السموات واضطرب النون فمادت الارض فاثبتت بالجبال وانها لتتخسر على الارض الى يوم القيمة ، قلت حديث عمران بن حصين الذي ذكر هو ما رواه البخاري من غير وجه منها ما رواه في كتاب التوحيد في ( باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم ) قال ابو العالية استوى الى السماء ارتفع ، وقال مجاهد استوى على العرش وذكر من حديث أبي حزة عن الاعمش عن صفوان ابن محرز عن عمران بن حصين قال انى عند النبي ﷺ اذ جاءه قوم من بني تميم فقال : اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا بشرتنا فأعطنا فدخل ناس من اهل اليمن فقال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم فقالوا قد قبلنا جئناك لنفقه في الدين ولنسألك عن أول هذا الامر ، قال : كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شيء ، ثم أتاني رجل فقال يا عمران ادرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب ينقطع دونها واء الله ليردك انها قد ذهبت ولم أقم ، رواه البيهقي كما رواه محمد بن هارون الروياني في مسنده .

وعن عثمان بن سعيد وغيرهما من حديث الثقات المتفق على تواترهم عن ابي اسحاق الفزاري عن الاعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال اقيت النبي ﷺ فعقلت ناقتي بالباب ثم دخلت ، فبناه نفر من بني تميم فقال : اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا : بشرتنا فأعطنا فجاء نفر من اهل اليمن فقال : اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها اخوانكم من بني تميم فقالوا : قبلنا يا رسول الله اتيناك لنفقه في الدين ونسألك عن أول هذا الأمر كيف كان قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء ثم كتب في

الذكر كل شيء ثم خلق السموات والأرض قال ثم اتاني رجل فقال : ادرك  
ماقلت قال فذهبت فخرجت فوجدتها ينقطع دونها السراب ، وايم الله لو ددت  
اني تركتها ، فقي هذا الحديث الصحيح بيان انه كتب الذكر ما كتبه بعد  
ان كان عرشه على الماء وقبل ان يخلق السموات والارض فتبين من هذه  
الاحاديث الصحيحة أن هذا الحديث الذي ذكره الملحد موضوع مكذوب  
على رسول الله ﷺ ، وان أول ما خلق الله العرش على الصحيح كما قال  
ابن القيم رحمه الله تعالى :

واذكر حديث السبق للتقديرو والتو	قيت قبل جميع ذى الاعيان
خمين الفا من سنين عددها ال	مختار سابقة لذي الاكوان
هذا وعرش الرب فوق الماء من	قبل السنين بمدة وزمان
والناس مختلفون في القلم الذي	كتب القضاء به من الديان
هل كان قبل العرش أو هو بعده	قولان عند ابي العلا الهمداني
والحق ان العرش قبل لأنه	قبل الكتابة كان ذا اركان
وكتابة القلم الشريف تعقب	ايجاد من غير فصل زمان
لم يراه الله قال اكتب كذا	فقد ابرأ بامر الله ذا جريان
فجري بما هو كائن ابدا الى	يوم المعاد بقدره الرحمان

وهؤلاء الجهلة يزعمون أن أول ما خلق الله من الاشياء نور محمد ﷺ ثم لما  
أراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق من الجزء الأول  
القلم ، وهذا مناقض ومناف لما ثبت في صحيح البخاري عن عمران بن حصين  
قال كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم كتب الذكر كل  
شيء ثم خلق السموات والارض فقي هذا الحديث أن كتب في الذكر بعد  
ان كان عرشه على الماء فخرج أن العرش والماء خلقتان قبل القلم ولو كان الله  
سخر نور محمد ﷺ في الاشياء المذكورة في الحديث الصحيح ، وقد سألوه عن  
أول بدء المصطفى ﷺ ان الله كان ولم يكن شيء وكان عرشه على الماء  
والذكر بيده فيما تقدم على حديث عبادة بن الوليد رضي الله عنه بعد خلق

الماء والريح والعرش القلم ، قال : وذلك بين في حديث عمران ولم يذكر خلق نور محمد لا قبل العرش ولا القلم ولا بعده .

ثم ذكر هذا الملهد ان الله قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الأول السموات ومن الثاني الارض ، وهذا يخالف للاحاديث كما في حديث أبي ضبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله عز وجل القلم فذكره وفيه ثم خلق النون فدعى الارض عليها فارقت بحار الماء ففتق منه السموات واضطرب النون فمادت الارض فاثبتت بالجبال ، فتبين من هذا الحديث ان خلق الارض قبل السماء كما قال تعالى ( قل أنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له انداداً ذلك رب العالمين ) الى قوله ( ثم استوى الى السماء وهي دخان ) الآية . وهذا الجاهل يقول ثم خلق من الجزء الاول السموات ومن الثاني الارض خلاف ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما ، وخلاف ما نزل به القرآن ، وقال عثمان بن سعيد حدثنا عبد الله بن صالح المصري ، حدثنا ابن لهيعة ورشد بن سعد عن أبي عبد الرحمن الحبلى عن عبد الله بن عمرو قال لما أراد الله تبارك وتعالى ان يخلق شيئاً اذ كان عرشه على الماء واذا الارض ولاسماء خلق الريح فسلطها على الماء حتى اضطربت أمواجه واثار وكامه ، فاخرج من الماء دخاناً وطيناً وزبدآ فامر الدخان فعلا ومما فخلق منه السموات وخلق من الطين الارضين وخلق من التربة الجبال ، وهذا الجاهل يقول ان الله خلق السموات والارض من الجزء الرابع من نور محمد سبحانه هذا بهتان عظيم .

## فصل

وأما قول الملهد : أخرج الامام احمد والبخاري في تاريخه والطبراني والحاكم وابو نعيم عن ميسرة الضبي قال : قلت يا رسول الله متى كنت نبياً ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد قال : المناوى في قوله متى كنت نبياً الحديث ،

ولم يقل 'انسانا ولا موجودا' اشارة الى ان نبوته كانت موجودة في أول خلق الزمان في عالم الغيب دون عالم الشهادة ، فلما انتهى الزمان بالاسم الباطن الى وجود اسمه وارتباط الروح به ، انتقل الحكم الزماني في جريانه الى الاسم الظاهر ، فظهر بذاته جسما وروحا فكان الحكم له باطنا أولا في كل ما ظهر من الشرائع على ايدي الانبياء والرسل ثم صار له الحكم ظاهرا فنسخ كل شيء ابرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الاسمين وان كان المشروع واحدا ، انتهى .

فالجواب ان يقال أما ما ذكره المناوي على هذا الحديث من قوله اشارة الى ان نبوته كانت موجودة في أول خلق الزمان في عالم الغيب دون عالم الشهادة الى آخره ، فهو من جنس الرموز والاشارات والاعتبار الذي سلكه المتصوفة من أهل السالك ، ومن جنس ما يذكره صاحب الفصوص في الفتوحات ، ومن غلط ما يذكره أبو حامد الغزالي من الالفاظ المبتدعة المأخوذة عن الفلاسفة ، كلفظ عالم الغيب والملوكوت ، وعالم الشهادة وغير ذلك من الالفاظ التي لا تذكر في شيء من الاحاديث ، وانما أصل هذه الالفاظ من وضع الفلاسفة واصطلاحاتهم ، فيعبر هؤلاء بهذه العبارات المأخوذة عن الفلاسفة ، ويجعلون مراد الله ورسوله ﷺ من الآيات والاحاديث على ما أرادوا من معاني هذه الالفاظ المحترقة التي تخالف كتاب الله وسنة ورسوله ، ومن المعلوم بالضرورة من دين الاسلام ، وبما جاء عن سيد الانام ، انه ليس قبل خلق السموات والارض خلق من بني آدم ارواحا ، ولا غيرها يسمى علم الغيب . ولا يوجد ذلك في كلام آئمة الاسلام . وهذا بناء من هؤلاء على ان الارواح مخلوقة قبل خلق السموات والارض ، وعندهم وضع الوضاعون تنزع خلق جميع المخلوقات جزءا بعد جزء من نور محمد ﷺ ، والذي ذكره أهل العلم من الاحاديث انما هو تقدير ما هو كائن الى يوم القيامة ، فان الله تعالى قدر مقادير الخلق وانقسام الخلق الى سعيد وشقي ، به يزعم قبل خلق السموات والارض بخمسين ألف سنة كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح : أن الله كتب مقادير

الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة ، وعرشه على الماء  
وسأني بيان ذلك فيما بعد انشاء الله تعالى ، ومن المعلوم ان رسول الله ﷺ ،  
قد كان نبياً في سابق علم الله قبل ان يخلق السموات والارض ، فان الله قدر  
ما هو كائن الى يوم القيامة ، ولم يكن ثم عالم غيب من الارواح لا ارواح الانبياء  
ولا غيرهم من بنى آدم وهذا بخلاف ما قاله المناوي ، من ان نبوته كانت  
موجودة في أول خلق الزمان في عالم الغيب ، يعني أنه كان في أول الزمان في  
عالم الغيب روح موجودة بالاسم الباطن ، ثم انتهى الزمان بالاسم الباطن الى  
وجود جسده وارتباط الروح به ، الى ان انتقل الحكم الزماني في جريانه الى  
الاسم الظاهر ، فظهر بذاته جسماً وروحاً ، ومستنده في ذلك الحديث الذي  
اخرجه البخاري في تاريخه ، واحمد والطبراني والحاكم والبيهقي وابونعيم ، عن  
ميسرة الضبي قال : قلت يا رسول الله متى كنت نبياً قال : وآدم بين الروح  
والجسد . ومن المعلوم أن هذا الحديث مناف لما قاله المناوي فان ادم عليه  
السلام لما خلقه الله بعد خلق السموات والارض بعد العصر من يوم الجمعة اخر  
الخلق من اخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل . ومعلوم ان  
خلق الزمان قبل خلق ادم بمدة طويلة ، وانما قال ﷺ كنت نبياً وادم بين  
الروح والجسد ، ولم يقل كنت نبياً في أول خلق الزمان بمعنى انه كان في  
أول خلق الزمان روحاً موجودة قبل خلق العرش والماء والريح والقلم ،  
وقبل خلق السموات والارض وقبل خلق أبيه ادم ، واخرج ﷺ في جملة  
من اخرج لما مسح الله ظهر ادم بيده فاستخرج ذريته كامثال الذر فسلم ان  
هذا الحديث مناقض لما قاله المناوي ومناف له قال شمس الدين بن القيم رحمه الله  
تعالى وعفا ع

## فصل

واما الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن ابدانها فمن وجود  
احدها ان خلق أي البشر واصلهم كان هكذا ، فان الله سبحانه اوسر

جبرائيل فقبض قبضة من الارض ثم نحرها حتى صارت طينا ثم نفخ فيه الروح بعد ان صورده فلما دخلت الروح فيه صار لحماً ودماً حياً ناطقاً ، ففي تفسير أبي مالك وابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ ، لما فرغ الله من خلق ما احب استوى على العرش ، فجعل إبليس على ملك سماء الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن ، ولما سموا الجن لأنهم خزان الجنة ، وكان إبليس مع ملكه خازناً ، فوقع في حذره فقال ما أعطاني الله هذا إلا لمزية لي ، وفي لفظ إلا لمزية لي على الملائكة ، فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه ، فقال الله للملائكة : اني جاعل في الارض خليفة ، قالوا ربنا وما يكون حال الخليفة ؟ قال : يكون له ذرية يفسدون في الارض وينحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً . قالوا ربنا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ؟ قال : اني اعلم ما لا تعلمون يعني من شأن إبليس ، فبعث جبريل الى الارض يأتيه بطين منها ، فقالت الارض اعوذ بالله ان تقبض مني ، فرجع ولم يأخذ ، فقال : رب انها عاذت بك فأعذتها ، فبعث ميكائيل فعاذت منه فأعادها ، فبعث مالك الموت فعاذت منه فقال : وأنا اعوذ بالله ان ارجع ولم انفذ أمره ، فأخذ من وجه الارض وخلط ولم يأخذ واحداً فأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء فلذلك خرج بنو آدم مختلفين ، فصعد به قبل الرب حتى عاد طينا لازباً ، واللازب هو الذي يازق بعضه ببعض . ثم قال للملائكة اني خالق بشراً من طين فاداً سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فضلقه الله بيده لكيلا يتكبر إبليس عنه ، ليقول له كذبت عن عمالي بيدي ، ولم أتكبر ان عنده فخذه ، بشراً فكان جسداً من طين اربعين سنة ، فمرت به الملائكة فزعروا عليه ، وكان أسدماً هذه ذراعاً إبليس ، فكان يمر به فيشربه فيجوب اليبس كما يجوب الماء ، يمشي عليه ، فذئاب يقول من حاصل كذا نار . وينزل الناس الى خلقت ، ودخل من فيه وخرج من دبره ، فقال للملائكة لا تعبدوا من هذا فان ربكم صمد ، لا يشاء ان يوصف لئن



سلطت عليه لأهلكته ، فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل تآزده ان ينفخ فيه الروح ، قال : اذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له ، ولما نفخ فيه الروح دخل الروح في رأسه فعطس ، فقالت الملائكة تل الحمد لله فقال : الحمد لله فقال الله : يرحمك ربك ، فلما دخل في عييه نثار إلى ثمار الجنة ، فلما دخل في جوفه انتهى الطعام قبل ان تبلغ الروح رجليه فنهض فمبلان الى ثمار الجنة فلذلك حين يقول خلق الانسان من عجل وذكر باقي الحديث ، وذكر يونس بن عبد الاعلى<sup>١</sup> أخبرنا بن وهب قال : حدثنا بن زيد قال : لما خلق النار ذعرت منها الملائكة ذعراً شديداً . وقالوا ربنا لما خلقت هذه النار و شيء خلقتها ؟ قال : لمن عصاني من خلقي ، ولم يكن الله خلق يومئذ الا الملائكة والارض وليس فيها خلق ، انما خلق ادم بعد ذلك ، وقرأ قوله ( هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ) قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ليت ذلك الحين ثم قال وقالت الملائكة ويأتي علينا دهر نعصيك فيه لا يرون له خلقا غيرهم قال لا اني أريد ان اخلق في الارض خلقاً واجعل فيها خليفة . وذكر الحديث قال ابن اسحق : فيقال والله اعلم خلق الله ادم ثم وضعه ينظر اليه اربعين عاما قبل ان ينفخ فيه الروح حتى عاد صالصالا كالفضار ولم تمسه نار فيقال والله اعلم لما انتهى الروح الى رأسه عطس فقال الحمد لله فذكر الحديث فالقران والحديث والآثار تدل على انه سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده فمن تلك النفخة حدث فيه الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة أرواح ذريته لما عجبت الملائكة من خلقه ولما تعجبت من خلق النار وقالت لأى شيء خلقنها وهي ترى أرواح بنى آدم فيهم المؤمن والكافر والطيب والحديث ولما كانت أرواح الكفار كلها تبعا لابليس بل كانت الارواح الكافرة مخلوقة قبل كفرهم فان الله سبحانه انما حكم عليه بالكفر بعد خلقه بان ادم وروحه ولم يكن قبل ذلك كفرا وكيف تكون الارواح قبله كافرين ومؤمنين وهو لم يكن اذ ذاك وهو من قبل - كافر الارواح الا بتوحيده وغوازه خالوا وراح

الكافرة انما حدثت بعد كفره إلا أن يقال كانت كلها مؤمنة ثم ارتدت بسببه والذي احتجوا به على تقدم خلق الارواح بخلاف ذلك ، وفي حديث أبي هريرة في خلق العالم الاخبار عن خلق اجناس العالم وتأخر خلق آدم الى يوم الجمعة ولو كانت الارواح مخلوقة قبل خلق الاجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة أيام فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الايام علم ان خلقها تابع لخلق الذوية ، وقام الكلام في كتاب الروح فمن أراد الوقوف عليه فليراجعه .

والمقصود أنه لم يكن هناك خالق يسمى عالم الغيب من بني آدم ونبينا ﷺ اشرف نسله واكرمها على الله من بني آدم فعلمنا قطعا ان تفريع هؤلاء على هذا الحديث غير صحيح مخالفا للكتاب والسنة وأقوال ساف الامة . والمقصود انه ذكر في الحديث الذي رواه عن الامام احمد والبخاري في تأريخه وغيرهما من رواه قوله متى كنت نبياً قال وآدم بين الروح والجسد وقد تقدم في كلام ابن القيم عن ابن اسحاق وغيره انه كان بين نفخ الروح في آدم وبين تصوير جسده اربعون سنة وهذا مناف لما قال المناوي ان نبوته كانت موجودة في أول خلق الزمان في عالم الغيب فان خالق الزمان كان قبل ان يخلق الله ادم بمدة طويلة اللهم لا ان كان اراد ان يخلق في ارضه كسبه حينئذ . وفي كل شيء قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة اذ لم تكن ذلك فلا يقال ان عالم الغيب هو عالم الله لان علم الله فاعله بذاته وهو غير مخلوق وم سوى الله من العلم فهو مخلوق . عالم الغيب وعلم الشهادة وقد كان من المعايير ان ادم عليه السلام انما خالق بعد نبوه السموات والارض انما انزلت به . هذا العلم مسكور ونبينا ﷺ اسره نسله عن الله من ربه ادم وهو بين وادبهم في حركات هذا عرفت ان كسبه المناوي من علمه ما يفرقه ثوبه . انظر الى حيب قال : وما الباطل دهر منه في اكادفه ولا يزل بالاستعصاء طرافه بل ليس في التوجد الا انه افعاله عكر مما سواه فعاد لئسكن التراتل اشتغل على الخلق من الواقع في عالم المردة كذلك السموات والكواكب والارض والنبال والبعد والسيرات والنبات والحيات والاشجار والرسائل

أصناف النبات وهي التي ظهرت للحس وأشرف أفعاله وأعجبها وادلها على جلالة صانعها ما لا يظهر للحس بل هو من عالم الملكوت وهي الملائكية الروحانية والروح والقلب اعنى العارف بالله تعالى من جملة اجزاء الأكدي فانها أيضاً من جملة عالم الغيب والملكوت ، وخارج عن عالم الملك والشهادة ، وذكر كلاما لا حاجة بنا اليه ، لكن المقصود انه زعم ان الروح من جملة عالم الغيب والملكوت ، قال : شيخ الاسلام على هذا الكلام ، فهذا الكلام يستعظمه في بادئ الرأي ، أو مطلقا ، من لم يعرف حقيقة ما جاء به الرسول ولم يعلم حقيقة الفلسفة التي طبق هذا الكلام عليها وعبر عنها بعبارات المسلمين . فأما قول القائل ان القران اشتمل على الخلق ، وهي التي ظهرت للحس وأشرف أفعال الله تعالى ما لا يظهر للحس ، يعنى ولم يشتمل القران عليه ، فهذا مع ما فيه من الغض بالقران ، وذكر اشتماله على القسم الناقص دون الكامل ، وتطرق أهل الاحاد الى الاستخفاف بما جاءت به الرسل ، هو كذب صريح يعلم صبيان المسلمين انه كذب على القران . فان في القران من الاخبار عن الغيب من الملائكة والجن والجنة والنار وغير ذلك ما لا يخفي على أحد ، وهو اكثر من ان يذكرهنا ، وفي القران من الاخبار بصفات الملائكة وأصنافهم وأهمهم ما لا يتيدي هؤلاء الى عشره ، اذ ليس عندهم من ذلك إلا شيء قليل مجمل ، بل الرسول انما بعث ليخبرنا بالغيب والمؤمن من آمن بالغيب وما ذكره من المشاهدات ، فانما ذكره اية ودلالة وبينه على ما أخبر به من الغيب ، فهذا وسيلة وذلك هو المقصود . ثم يقال انه انما ذكر الوسيلة ، ياسبحان الله اذا لم يكن الاخبار عن هذا القسم في هذا الكتاب الذي ليس تحت اديم السماء كتاب اشرف منه ، وعلم هذا لا يوجد عن الرسول الذي هو أفضل خلق الله تعالى في كل شيء في العلم والتعليم وغير ذلك ، اىكون ذكره هذا في كلام اوسطوا وذويه ، وأصحاب وسائل اخوان الصفا ، وأمثال هؤلاء الذين يثبتون ذلك بأقيسة مشتملة على دعاوى مجردة ، لا نقل صحيح ولا عقل صريح . بل تشبه الاقيسة الطردية الحالية عن التأثير وتعود عند التحقيق الى خيالات

لاحقيقة لها في الخارج ، كما سنبينه ، وكذلك روح الانسان وقلبه في الكتاب والسنة من الاخبار عن ذلك مالا يحصى الا الله . ثم تكلم على ما اخطأ فيه من ذكر الملائكة وما يتضمن ذلك ، والمقصود انما ذكره هذا الملمع عن المناوي ان كان النقل صحيحاً فهو من جنس ما يذكره أبو حامد بما يعود حقيقة عند التحقيق الى خيالات لاحقيقة لها في الخارج .

وأما ما ذكره من هذين الاسمين الشريفين فلا يدلان على ما ذكره لا لفظاً ولا معنى ولا علاقة بينهما وبين ما ذكره ولا ارتباط بوجه من الوجود لا بإشارة ولا بتلويح ولا بتصريح ، وقد فسرا علم الخلق بربه هذه الآية : قوله تعالى ( هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ) بانه هو الأول الذي ليس قبله شيء والآخِر الذي ليس بعده شيء والظاهر الذي ليس فوقه شيء والباطن الذي ليس دونه شيء ، فقوله تعالى « الظاهر الذي ليس فوقه شيء والباطن الذي ليس دونه شيء » يدلان العبد على معرفة إحاطة الرب سبحانه بالعالم وعظمته وان العوالم كلها في قبضته وان السموات السبع والارضين السبع في يده كخردلة في يد العبد ، قال تعالى ( واذا قلنا لك ان ربك احاط بالناس ) وقال ( والله من ورائهم محيط ) . وهذا ينبرن سبحانه بين هذين الاسمين الدالين على هذين المعنيين امم العلو ندال على انه الظاهر وانه لا شيء فوقه واسم العظمة الدال على الاحاطة وانه لا شيء دونه ، كما قال تعالى ( وهو العلي الكبير ) وقال تعالى ( والله اشرق المغرب بين يدي يونس وجهه لانه لم يصعب عليه وهو تبارك وتعالى ) . وفي سورة البقرة : فليس قوة شيء - فليس باطن بذاته ليس دونه شيء ، بل هو شيء كل شيء فليس فوقه ، بل هو دكان قرب كل شيء من نفسه ، وهو محيط به حيث لا يحيط اليه - بذاته تركل شيء في قبضته ليس في دونه شيء - فليس قرب الاحاطة الدالة .

وقد اثار هذا الكلام في نفوس كثير من الناس ، فلو كان هذا هو الحق لكان

العلم والمعرفة فحقيق بالعبد ان يبلغ في معرفتها الى حيث تنتهى به قواه وفهمه ، واعلم ان لك انت أولاً وآخرآ وظاهرآ وباطناً بل كل شيء فله أول وآخر وظاهر وباطن حتى الخطرة واللحظة والنفس وادنى من ذلك وأكثر ، فأوليته عز وجل سابقة على أولية كل ما سواه ، وآخريته ثابتة بعد آخرية كل ما سواه ، فأوليته سبقه بكل شيء ، وآخريته بقاءه بعد كل شيء ، وظاهريته سبحانه فوقيته وعلوه على كل شيء ، ومعنى الظهور يقتضى العلو وظاهر الشيء هو ما علا منه واحاط بباطنه ، وبطونه سبحانه احاطته بكل شيء بحيث يكون اقرب اليه من نفسه ، وهذا قرب غير قرب الحب من حبيبه وهى احاطتان زمانية ومكانية ، فاحاطة أوليته وآخريته بالقبل والبعد فكل سابق انتهى الى اوليته وكل آخر انتهى الى آخريته فاحاطت اوليته وآخريته بالاوائل والاواخر واحاطت ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن ، فما من ظاهر الا والله فوقه ، وما من باطن الا والله دونه وما من أول الا والله قبله وما من آخر الا والله بعده ، فالاول قدمه والآخر دوامه والظاهر علوه وعظمته والباطن قربه ودنوه فسبق كل شيء باوليته وبقى كل شيء باخريته وعلا كل شيء بظهوره ودنا عن كل شيء ببطونه فلا تواري منه سماء سماء ولا أرض أرضاً ولا يججب عنه ظاهر باطنا بل الباطن له ظاهر والغيب عنده شهادة والبعيد منه قريب والسر عنده علانية ، فهذه الاسماء الاربعة تشتمل على اركان التوحيد ، فهو الاول في آخريته والآخر في أوليته والظاهر في بطونه والباطن في ظهوره لم يزل أولاً وآخرآ وظاهرآ وباطناً ، انتهى ملخصاً من سفر المجرتين .

فتبين بما ذكرناه ان لا تعلق لهذين الاسمين الشريفين بشيء مما ذكره المناوي وانما هو من التفريعات والرموزات والاشارات التي لا حقيقة لها عند التحقيق ولا قوام لها بالثبات الى الطريق وان زعموا ان هذا من علم المكاشفة فهو عند التحقيق مكشوف .

فان عرف من الوهية ان لم يكن قبل خلق الخلق عالم من ارواح بني

أهم ينسى عالم الغيب وإن أول ما خلق الله العرش والماء والريح ثم خلق القلم  
وكتب في الذكر كل شيء كائن إلى يوم القيامة علمت يقينا أن ما ذكره القسطلاني  
والمناوي من الترهات والاكاذيب الموضوعات وإن هذا الحديث المروي عن  
جابر كذب مختلق وإن الصحيح الثابت عن رسول الله ﷺ هو التقدير السابق  
كما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن وهب أخبرني أبو هاني الخولاني عن  
أبي عبد الرحمن الجلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله  
ﷺ يقول « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض  
بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء » ورواه مسلم أيضاً من حديث حيوة ونافع  
ابن يزيد كلاهما عن أبي هاني الخولاني أنه سمع أبا عبد الرحمن الجلي أنه سمع  
رسول الله ﷺ يقول « قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض  
بخمسين ألف سنة » ورواه البيهقي أيضاً من حديث أبي مريم حدثنا الليث  
ونافع بن يزيد قالوا حدثنا أبو هاني عن أبي عبد الرحمن الجلي عن عبد الله  
ابن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ « فرغ الله من المقادير وأمر  
الدنيا قبل أن يخلق السموات والأرض وعرشه على الماء بخمسين ألف سنة » ففي  
هذا الحديث الصحيح ما في ذلك الحديث من أنه قدر المقادير وعرشه على الماء  
قبل أن يخلق السموات والأرض ، لكن بين فيه مقدار السبق إن ذلك قبل  
السموات والأرض بخمسين ألف سنة والله سبحانه وتعالى أعلم .

ثم لو كان ما ذكره المناوي والقسطلاني حقاً ثابتاً معلوماً عند أصحاب  
رسول الله ﷺ لذكره العباس بن عبد المطلب لما امتدح رسول الله ﷺ منصرفه  
من تبوك ، ففي السيرة النبوية روي زحر بن حصن عن جده حميد  
ابن منبه قال سمعت جدي خزيم بن أوس بن حارثة يقول هاجرت إلى رسول  
الله ﷺ منصرفه من تبوك فسمعت العباس يقول يا رسول الله أريد أن امدحك  
فقال قل لا يفض الله فاك فقال :

من قبلها طبت في الظلال وفي      مستودع حيث يخصف الورق  
ثم هبطت البلاد لا بشر      انت ولا مضغة ولا علق

بل نطفة تركب السفين وقد الجم نسرا وأهله الفرق  
تقل من صالب إلى رحم اذا مضى عالم بدا طيق  
حتى احتوى بينك المهيمن من خندف عليا تحتها النطق  
وانت لما ولدت اشرقت الارض وضاءت بنورك الافق  
فنحن في ذلك الضياء وفي النور وسبل الرشاد نخترق  
الظلال ظلال الجنة قال الله تعالى ( ان المتقين في ظلال وعيون ) والمستودع  
هو الموضع الذي كان آدم وحواء يخصفان فيه عليهما من ورق الجنة اي يضمن  
بعضه إلى بعض يستتران به ، ثم هبطت الى الدنيا في صلب آدم وانت لا بشره  
ولا مضعة ، وقوله تركب السفين يعنى في صلب نوح وصالب لغة غربية في  
الصلب الفتحتان كسقم وسقم ، والطبق القرن أى كلما مضى عالم وقرن جاء  
قرن ، ولأن القرن يطبق الارض والنطق جمع نطق وهو ما يشد به الوسط  
ومنه المنطقة أى انت اوسط قومك نسباً وجعله في عليا وجعلهم تحته نطاقاً ،  
وضاءت لغة في اضاءت انتهى .

وبهذا يعلم انه لم يكن عندهم اعني الصحابة رضي الله عنهم خصوصاً أهل  
بيته ان الله خلق نور محمد من نوره قبل ان يخلق الاشياء كلها ولا أن العرش  
واللوح والقلم والملائكة والجنة والنار وسائر المخلوقات خلقها الله من نور محمد  
جزءاً بعد جزء وخلقاً بعد خلق .  
ثم ذكر هذا الملحد كلاماً لا حاجة بنا إلى الجواب عنه .

## فصل

قال الملحد : الباب الاول في الآيات القرآنية الدالة على جواز التوسل به ،  
وذكر بعض الآيات التي قرن الله بها اسمه باسم النبي ﷺ وما يتعلق في بيان  
ذلك ، قال الله تعالى ( ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر  
لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ) وقال تعالى في شأن أهل أحد ، ( فاعف  
( م ٣ - الصواعق )

عنهم واستغفر لهم ، وقال تعالى ( واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ) .  
والجواب أن يقال : قد سبق هذا الملحد إلى الاستدلال بهذه الآية من  
المشبهين اقوام وذكروا من الشبه نحو ما ذكره هذا وأكثر واعظم تليسياً  
وتقوياً واجابهم على ذلك الائمة الجهابذة الحفاظ الذين هم القدوة وبهم الاسوة  
وحسينا ما ذكروه ووضحوه في هذه المسائل .

فقال الامام الحافظ المحقق ابو عبد الله محمد بن احمد بن عبد الهادي الحنيلي  
المقدمي ، قدس الله روحه على ما ذكره السبكي ، فأما استدلاله بقوله تعالى  
( ولو انهم لاذلظوا أنفسهم جاؤك ) الآية . فالكلام فيها في مقامين ( احدها )  
عدم دلالتها على مطلوبه ( الثانية ) بيان دلالتها على نقيضه ، وانما يتبين الامر ان  
يفهم الآية وما اريد بها وسيقت له ، وما فهم منها اعلم الامة بالقرآن ومعانيه  
وهم سلف الامة ومن سلك سبيلهم ولم يفهم منها أحد من السلف والخلف الا  
المجيء اليه في حياته ليستغفر لهم ، وقد ذم تعالى من تخلف عن هذا المجيء اذا  
ظلم نفسه واخبر انه من المنافقين . فقال تعالى ( وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم  
رسول الله لووا رؤسهم وأرأيهم يصدون وهم مستكبرون ) وكذلك هذه  
الآية انما هي في المنافق الذي رضي بحكم كعب بن الاشرف وغيره من  
الطواغيت دون حكم رسول الله ﷺ ، فظلم نفسه بهذا اعظم ظلم ثم لم يجيء الى  
رسول الله ﷺ ليستغفر له ، فان المجيء اليه ليستغفر له توبة وتصل من  
الذنب وهذه كانت عادة الصحابة معه ﷺ ، ان احدهم متى صدر منه ما يقتضي  
التوبة جاء اليه فقال : يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، وكان هذا  
فرقاً بينهم وبين المنافقين ، فلما استأثر الله عز وجل بنبيه ﷺ ونقله من  
بين ظهورهم الى دار كرامته ، لم يكن احد منهم قط يأتي الى قبره ، ويقول  
يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، ومن نقل هذا عن احد منهم  
فقد جاهر بالكذب والبهت وافتري على كل الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وهم  
خير القرون على الاطلاق حيث تركوا هذا الواجب الذي ذم الله سبحانه من  
تخلف عنه وجعل التخلف عنه من امارات النفاق ، وكيف اغفل هذا الامر



أمة الاسلام وهداة الانام ، من أهل الحديث والفقه والتفسير ومن لهم لسان صدق في الامة ، فلم يدعوا إليه ولم يرشدوا اليه ولم يفعلوا احد منهم البتة ، ووفق له من لا يوبه له من الناس ولا يعد في أهل العلم ، بل المنقول الثابت عنهم ما قد عرف بما يسوء الغلاة فيما يكرهه وينهى عنه من الغلو والشرك الجفافة عما يحبه ويأمر به من التوحيد والعبودية .

ولما كان هذا المنقول شجاً في حلق الغلاة وقذى في عيونهم وريبة في قلوبهم قابله بالتكذيب والطعن في الناقل ، ومن استحيا منهم من أهل العلم بالأثار قابله بالتحريف والتبديل ، ويأبى الله إلا أن يعلي منار الحق ويظهر أدلته ليهتدى المسترشد وتقوم الحجة على المعاند ، فيعلى الله بالحق من يشاء ويضع برده وبطره وغمص أهله من يشاء . وبالله العجب اكان ظلم الامة لأنفسها ونبيها حيّ بين اظهرها موجود ، وقد دعيت فيه الى المجيء اليه ليستغفر لها وذم من تخلف عن هذا المجيء ، فلما توفى ﷺ ارتفع ظلمها لأنفسها بحيث لا يحتاج أحد منهم الى المجيء اليه ليستغفر له ، وهذا بين ان هذا التأويل الذي تأول عليه المعارض هذه الآية ، تأويل باطل قطعاً ولو كان حقاً لسبقونا اليه علماً وعملاً وارشاداً ونصيحة ، ولا يجوز احداث تأويل في آية أو سنة ، لم يكن على عهد السلف ولا عرفوه ولا بينوه للامة ، فان هذا يتضمن انهم جهلوا الحق في هذا وضلوا عنه واهتدى اليه هذا المعارض المستأخر ، فكيف اذا كان التأويل بخلاف تأويلهم ويناقضه وبطلان هذا التأويل أظهر من أن يطنب في رده ، وانما تنبه عليه بعض التنبيه . ومما يدل على بطلان تأويله قطعاً أنه لا يشك مسلم ان من دعى الى رسول الله ﷺ في حياته ، وقد ظلم نفسه ليستغفر له فاعرض عن المجيء واباه مع قدرته عليه ، كان مذموماً غاية الذم مغموماً بالنفاق ، ولا كان كذلك من دعى الى قبره ليستغفر له ، ومن سوى بين الامرين وبين المدعوتين وبين الدعوتين ، فقد جاهر بالباطل وقال على الله وكلامه ورسوله وامناء دينه غير الحق . وأما دلالة الآية على خلاف تأويلها ، فهو انه سبحانه صدر بها بقوله ( وما ارسلنا من رسول الا نيطاع باذن الله ،

ظلموا أنفسهم جاؤك ) الآية ، وهذا يدل على أن مجيئهم اليه ليستغفر لهم ، إذ ظلموا أنفسهم طاعة له ، ولهذا ذم من تخلف عن هذه الطاعة ، ولم يقل مسلم ان على من ظلم نفسه بعد موته أن يذهب الى قبره ويسأله ان يستغفر له ، ولو كان هذا طاعة له ، لكان خير القرون عصوا هذه الطاعة وعطلوها ، ووفق لها هؤلاء الغلاة العصاة ، وهذا بخلاف قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ) فانه نفى الايمان عن لم يحكمه ، وتحكيه ما جاء به حيا وميتا ففي حياته كان هو الحاكم بينهم بالوحي وبعد وفاته نوابه وخلفاؤه ، يوضح ذلك انه قال « لاتجعلوا قبوري عيدا » ، ولو كان يشرع لكل مذهب أن يأتي الى قبره ليستغفر له لكان القبر أعظم أعياد المذنبين ، وهذا مضادة صريحة لدينه وما جاء به ، انتهى .

وأما قول الملعن . وقال تعالى : في شأن أهل الحد ( فاعف عنهم واستغفر لهم ) وقال تعالى ( واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ) . فنقول : هذا كان في حياته بأبي هو وأمي وقد فعل ما امره الله به ، وأما بعد وفاته فحاشا وكلا ، ولو كان مشروعا بعد موته لأمر به أمته وحضهم عليه ورغبهم فيه ، ولكان الصحابة وتابعهم بإحسان أرغب شيء فيه واسبق اليه ، ولم ينقل عن أحد منهم قط ، وهم القدوة بنوع من نوع الاسانيد انه جاء الى قبره ليستغفر له ويشتكي اليه ويسأله ، والذي صح عنه من الصحابة مجيء القبر هو ابن عمر وحده ، انما كان مجيء للتسليم عليه ﷺ وعلى صاحبيه عند قدومه من سفر ، ولم يكن يزيد على التسليم شيئا ، ومع هذا فقد قال عبيد الله بن عمر العمري الذي هو أجل أصحاب نافع مولى ابن عمر أو من أجلهم ، لانعلم أحدا من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك الا بن عمر . ومعلوم انه لا هدي اكمل من هدى الصحابة ولا تعظيم لرسول الله فوق تعظيمهم ولا معرفة لقدره فوق معرفتهم ، فمن خالفهم اما ان يكون اهدى منهم أو مرتكب لنوع بدعة ، كما قال عبيد الله بن مسعود : - لقوم رأيهم اجتمعوا على ذكر يقولونه بينهم... لانتم اهدى من أصحاب محمد أو انكم على شعبة ضلالة ، فتبين لو كان استغفاره لمن جاء مستغفرا بعد موته

ممكنا أو مشروعا ، لكان كمال شفقتة ورحمته بل رافة مرسله ورحمته بالامة تقتضى ترغيبهم في ذلك وحظهم عليه ومبادرة خير القرون اليه ، انتهى .  
وأما قوله فان قال : وهائي هذا في حياته ﷺ .

فالجواب ان نقول : نعم ، هذا قول الروائية وبه قال أهل العلم قديماً وحديثاً ، ولم يخالفهم الا كل مبتدع ضال مخالف لكتاب الله وسنة رسوله ، واجماع سلف الامة وأئمتها كما تقدم بيانه ، وأما قوله : فأقول قد انعقد الاجماع على حياته في قبره ﷺ .

فالجواب أن نقول دعوى هذا الملحدان الاجماع انعقد على حياته في قبره ﷺ ، مصادمة لقوله تعالى ( انك ميت وانهم ميتون ) وقوله تعالى ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد اذن مت فهم الخالدون ) وقوله ( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل اذن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ) الآية . وقوله تعالى ( كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) وقوله تعالى ( كل نفس دائلة الموت ) . ومن المعلوم انه لم يكن ﷺ حيا في قبره كالحياة الدنيوية المعهودة التي تقوم فيها الروح بالبدن ، وتدبره وتصرفه ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس والنكاح وغير ذلك ، بل حياته ﷺ حياة برزخية وروحه في الرفيق الاعلى ، وكذلك أرواح الانبياء ، والارواح متفاوتة في مستقرها في البروخ أعظم تفاوت ، فمنها أرواح في اعلا عليين في الملاء الاعلى ، وهي أرواح الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي ﷺ ليلة الاسراء ونبينا ﷺ في الميزة العليا التي هي الوسيلة . قال ابن القيم : رحمه الله تعالى في كتاب الروح بعد كلام طويل : وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة أو النار ، لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه دائما من جميع الوجوه بل لها اتراف واتصال بالقبر وفنائه ، وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده فان للروح شأنا آخر تكون في الرفيق الاعلى في أعلى عليين ، ولها اتصال بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت ودائه عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في الملاء الاعلى وانما يغلط اكثر الناس في هذا الموضع ، حيث يعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام ، اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره ،

وهذا غلط محض ، بل الروح تكون فوق السموات في أعلا عليين فتزد الى القبر وترد السلام وتعلم بالمسلم وهي في مكانها ، وروح رسول الله ﷺ في الرفيق الاعلى دائما ، ويردها الله سبحانه وتعالى الى القبر فيرد السلام على من يسلم عليه ويسمع كلامه ، وقد رأى رسول الله ﷺ موسى قائما يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة والسابعة ، فاما ان تكون سريعة الحركة والانتقال كلمح البصر ، وأما ان يكون متصل منها بالقبر وفنائه بمنزلة شعاع الشمس ، وجرمها في السماء انتهى .

وقال ابن القيم : رحمه الله تعالى في «الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية» .

## فصل

في الكلام في حياة الانبياء في قبورهم

ولاجل هذا رام ناصر قولكم	ترقيعه يا كثرة الخلقان
قال الرسول بقبره حي كما	قد كان فوق الارض والرحمان
من فوهه أطباق ذاك التوب والـ	بنات قد عرضت على الجدران
لو كان حيا في الضريح حياته	قبل الممات بغير ما فرقان
ما كان تحت الارض بل من فوقها	والله هذي سنة الرحمن
أترأه تحت الارض حيا ثم لا	يفتيهوا بشرائع الآيات
يرويح أمته من الآراء والـ	خافنا عظيم رسا واليهشت
ثم كان حيا عاجزا عن نطقه	وعن الجواب لسائل الخلق
وعن الخرافة في الحياة للآفة	تبتوا وصدقوا ببيت
هنا ولم لا جاءه سبحانه	يسكنون بأسس الفجر تان
إذا كان ذلك دأبهم ونبيهم	حي يستهدم شهود عيان
هل جاءكم أو بأف سحابه	سألوه فتيا وهو في الإنسان

فأجابهم بجواب حي ناطق  
هلا اجابهم جوابا شاقيا  
هذا وما شئت وكأئبه عن الـ  
مع شدة الحرص العظيم له على  
اتراه يشهد وأيم وخلافهم  
ان قلموا سبق البيان صدقتمو  
هذا وكم من أمرا شكل بعده  
أو ما ترى الفاروق ود بانه  
بالجد في ميراثه وكمالة  
قد قصر الفاروق عند فريقكم  
اتراهمو يأتون حول ضريحه  
ونبيهم حي يشاهدكم ويسـ  
افكان يعجزان يجيب بقوله  
يا قومنا استحيوا من العقلاء و  
والله لا قدر الرسول عرفتمو  
من كان هذا القدر مبلغ علمه  
ولقد ابان الله ان رسوله  
'فجاء ان الله باعثه لـ  
اثلاث موثات تكون لرسوله  
اذ عند نفع الصور لا يبقى امرؤ  
افهل يموت الرسل أم يبقوا اذا  
فتكلموا بالعلم لا الدعوى وجيـ  
أولم يقل من قبلكم للرافعي الا  
لا ترفعوا الاصوات حرمة عبده  
قد كان يمكنهم يقولوا إنه

فأتوا اذا بالحق والبرهان  
ان كان حيا فاطما بلسان  
حجرات للقاصي من البلدان  
ارشادهم بطرائق التبيان  
ويكون للتبيان ذا كتمان  
قد كان بال تكرار ذا احسان  
اعنى على العلماء كل زمان  
قد كان منه العهد ذا تبيان  
وبيعض أبواب الربا الفتان  
اذ لم يسله وهو في الاكفان  
لسؤال امهمو أعز حصان  
مهم ولا يأتي لهم ببيان  
ان كان حيا داخل البنيان  
مبعوث بالقرآن والرحمان  
كلا ولا للنفس والانسان  
فليستتر بالصمت والكتمان  
ميت كما قد جاء في القرآن  
في القبر قبل قيامة الأبدان  
وثغيرهم من خلقه موثان  
في الارض حيا قط بالبرهان  
مات الورى أم هل لكم قولان  
ثوا بالدليل فنحن ذو أذهان  
صوات حول القبر بالنكران  
ميتا كحرمة لدى الحيوان  
حي فغضوا الصوت بالاحسان

لكنهم بالله اعلم منكسو  
والقد اتوا يوماً إلى العباس يس  
هذا وبينهم وبين نبيهم  
قتبيهم حي ويستسقون غ  
ورسوله وحقائق الايمان  
تسقون من قحط وجذب زمان  
عرض الجدار وحجرة النسوان  
يونبيهم حاشاً أولى الايمان

## فصل

فيا احتجوا به على حياة الرسل في القبور

فان احتجتم بالشهد بأنه  
والرسل أكمل حالة منه بلا  
فلذا كانوا بالحياة أحق من  
وبأن عقد نسائه لم ينفسخ  
ولأجل هذا لم يحل لغيره  
أفليس في هذا دليل أنه  
أو لم ير المختار موسى قائماً  
أقيمت يأتي الصلاة وإن ذا  
أو لم يقل اني ارادة على الذي  
أورد ميت السلام على الذي  
هذا وقد جاء الحديث بأنهم  
وبأن أعمال العباد عليه تد  
يوم الخميس ويوم الاثنين الذي  
حي كما قد جاء في القرآن  
سك وهذا ظاهر التيات  
شهادتنا بالعقل والايمان  
فنساؤه في عصاة وصيات  
منهن واحدة مدى الازمان  
حي لمن كانت له أذنان  
في قبره لصلاة ذي القربان  
عين الحال وواضح البطلان  
يأتي بتسليم مع الاحسان  
يأتي به هذا من البهتان  
احياء في الاجداث ذاتيات  
رض دائماً في جمعة يومان  
قد خص بالفضل العظيم الشأن

## فصل

في الجواب عما احتجوا به في هذه المسألة

فيقال أصل دليلكم في ذلك حجة  
ان الشهيد حياته منصوبة  
تنا عليكم وهي ذات بيان  
لا بالقياس القائم الاركان

ندعوه ميتاً ذاك في القرآن  
والمال مقسوم على السهان  
وسباعها مع أمة الديدان  
مستبشر بكرامة الرحان  
موت الجسوم وهذه الابدان  
فهو الحرام عليه بالبرهان  
أيضاً وقد وجدوه وأى عيان  
حرفاً بحرف ظاهر التبيان  
بخصيصة عن سائر النسوان  
ترون الرسول لصحة الايمان  
سبحانه للعبد ذو شكران  
منه بهن وشكر ذى الاحسان  
لوم بلا شك ولا حسان  
خرى يقيناً واضح البرهان  
إذ ذاك صون عن فراش ثان  
فيها الحدود وملزم الاوطان  
في قبره أثر عظيم الشان  
فالحنى ما قد قال ذو البرهان  
عنه على عمد بلا نسيان  
برواية معلومة التبيان  
في قبره فاعجب لذا الفرقان  
لا تطرحه فما هما سيان  
بمن صح هذا عنده ببيان  
حفاظ هذا الدين في الازمان  
والله ذو فضل وذو احسان

هذا مع النهي المؤكد اننا  
ونسأوه حل لنا من بعده  
هذا وان الارض تأكل لحمه  
لكنه مع ذاك حي فارح  
فالرسل أولى بالحياة لديه مع  
وهي الطرية في التراب وأكلها  
ولبعض أتباع الرسول يكون ذا  
فانظر الى قلب الدليل عليهمو  
لكن رسول الله خص نسأوه  
خير من بين رسوله وسواه فانه  
شكر الاله لمن ذاك وربنا  
قصر الرسول على أولئك رحمة  
وكذاك أيضاً قصرهن عليه مع  
زوجاته في هذه الدنيا وفي الا  
فلذا حرم من على سواه بعده  
لكن اتين بعدة شرعية  
هذا ورويته الكليم مصليا  
في القلب منه حسيكة هل قاله  
ولذاك أعرض في الصحيح محمد  
والدارقطني الامام اعلمه  
أنس يقول رأى الكلام مصليا  
بين السياق إلى السياق تفاوتاً  
لكن لا تقلد مسلم وسواه  
فرواته الاثبات أعلام الهدى  
لكن هذا ليس مختصاً به

خبراً صحيحاً عنده ذا شأن  
قد مات وهو يحقق الايمان  
عاشا لاجل صلاة ذي القربان  
فيقول للملكين هل تعلمان  
قالا سنفعل ذاك بعد الاث  
حكيت لنا بثبوت القولات  
حان دعوة صادق الايقان  
ان كان اعطا ذاك من انسان  
راج فوق جميع ذي الاكوان  
والقطع موجه بلا نكران  
في قبره إذ ليس يجتمعان  
ليراه ثم مشاهدآ بعيان  
بتناقض إذ امكن الوقتان  
يأتي بتسليم مع الاحسان  
قد قاله المبعوث بالقرآن  
ليم عليه وهو ذو ايمان  
حتى يرد عليه رد بيان  
لما يصح وظاهر النكران  
إن كنت ذا علم بهذا الشأن  
كن عندنا كحياة دي الابدان  
وعن النمازل ثم عن ايمان  
إله من أفك ومن بهتان  
قد قال في الشهداء في القرآن  
اعلى واكمل عند ذي الاحسان  
د عليه فهو الحق ذو امكان

ثم في بيان بطيان الصدوق وغيره  
قيم صلاة العجس في قبر الذي  
قتل الشمس الذي قد كان ير  
عند الغروب يخاف فوت صلاته  
حتى أصلي العصر قبل فواتها  
هذا مع الموت المحقق لا الذي  
هذا وثابت البتاني قد دعا الر  
ان لا يزال مصليا في قبره  
لكن رؤيته لموسى ليلة الم  
يرويه أصحاب الصحاح جميعهم  
ولذلك ظن معارضا لصلاته  
وأجيب عنه بأنه اسرى به  
فراه ثم وفي الضريح وليس ذا  
هذا ورد نبينا لسلام من  
ما ذاك مختصاً به أيضاً كما  
من زار قبر أخ له فأتى بتس  
رد الاله عليه حقاً روحه  
وحديث ذكر حياتهم بقبورهم  
فانظر إلى الاسناد تعرف حاله  
هذا ونحن نقول هم احياء ل  
والترب تحتهم ووف رؤسهم  
مثل ادي قد فلتموه معاذنا  
بل عند ربهم وبعالي مثلاً  
نكن حياتهم أجل وحالهم  
هذا واما عرض اعمال العبا



واتي به أثر فان صح الحديث  
 لكن هذا ليس مختصا به  
 فعلى ابي الانسان يعرض سعيه  
 ان كان سعيه صالحا فرحوا به  
 أو كان سعيه سيئا حزنوا وقا  
 ولذا استعاذ من الصحابة من روى  
 يارب اني عائد من خزية  
 ذاك الشهيد المرتضى ابن راحة الله  
 لكن هذا ذو اختصاص والذي  
 هذي نهايات لاقدام الورى  
 والحق فيه ليس تحمله عقو  
 ولجلهم بالروح مع أحكامها  
 فارض الذي رضي الاله لهم به  
 هل في عقولهم بان الروح في  
 وترد أوقات السلام عليه من  
 وكذلك ان زرت القبور مسلما  
 فهو يردون السلام عليك ا-  
 هذا واجواف الطيور الحضر م-  
 من ليس يحمل عقله هذا فلا  
 للروح شأن غير ذي الاجسام لا  
 وهو الذي حار الورى فيه فلم  
 هذا وامر فوق ذا لو قلتنه  
 فلذلك امسكت العنان ولو ارى  
 هذا وقوى انها مخلوقة  
 هذا وقولى انها ليست كما

به فعلى ليس ذا بكران  
 أيضا بآثار روين حسان  
 وعلى أقاربهم مع الاخوان  
 واستبشروا يالذة الفرخان  
 لو ارب راجعه الى الاحسان  
 هذا الحديث عقيقه بليان  
 اخزى بها عند القريب الدان  
 سبو بالغفران والرضوان  
 للمصطفى ما يعمل الثقلان  
 في ذا المقام الضنك صعب الشان  
 ل بني الزمان لغلظة الأذهان  
 وصفاتها للألف بالابدان  
 اتريد تنقص حكمة الديان ؟  
 أعلى الرفيق مقيمة بيجان  
 اتباعه في سائر الازمان ؟  
 ردت لهم أرواحهم للآن  
 كن لست تسمعه بذي الأذنان  
 كنها لدى الجنات والرضوان  
 تظلمه واعذره على النكران  
 تمهله شأن الروح اعجب شان  
 يعرفه غير الفرد في الازمان  
 نادرت بالانكار والعدوان  
 داك الرفيق جريت في الميدان  
 وحدوثها المعلوم بالبرهان  
 قد قال أهل الافك والبهتان

والله لا الرحمن ، ائتم ولا ارواحكم بامدتهى العرفان  
عظمتو الابدان من ارواحها والعرش عظم من الرحمن  
وهذا الذي ذكره الحافظ شمس الدين هو مقتضى الكتاب والسنة وعليه  
سلف الامة وأئمتها وبما ذكره كفاية لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد

## فصل

قال الملحد : كيف لا وقد اخرج البخاري ومسلم وابوداود عن ابي هريرة  
رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من رآني في المنام فسيراني في اليقظة »  
فرويته يقظة اكبر دليل على حياته ﷺ .

والجواب ان يقال : هذا الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه وابوداود في  
سننه لا يدل على أن الرسول ﷺ يُرى يقظة في الدنيا كما كان يرى حيا قبل  
أن يموت وكذلك ليس بصريح في ان النبي ﷺ حي في قبره الحياة المعهودة  
في الدنيا ولا فيه دلالة على جواز التوسل به فضلا عن ان يدعا ويستغاث به  
ويرجى في كشف الشدائد والمهمات لتفريج الكربات واغاثة اللفات وان  
يصرف له شيء من خالص ما لرب الارض والسماوات من جميع أنواع العبادات  
التي صرفها المشركون لغير الله من المعبودات .

قال في السراج الوهاج على قوله فسيراني في اليقظة : أي سيراني يوم القيامة  
رؤيا خاصة في القرب منه ، أو من رآني في المنام ولم يكن هاجر يومئذ الله  
للهجرة الى والتشرف بلقائي ويكون الله جعل رؤيته في المنام علما على وؤياه  
في اليقظة ، قال في المصاييح : وعلى الأول ففيه بشارة لرآئيه بأنه يموت على  
الاسلام وكفي بها بشارة وذلك انه لا يراه في القيامة تلك الرؤية الخاصة باعتبار  
القرب منه الا من تحقق منه الوفاة على الاسلام حقق الله لنا ولاحبابنا  
والمسلمين المتبعين ذلك بمنه وكرمه ، أو لكأنما رآني في اليقظة لا يتمثل الشيطان  
بي . قال العلماء : ان كان الواقع في نفس الامر ككأنما رآني فهو كقوله

هقد رأي . أو فقد رأي الحق ، وان كان سيراني في اليقظة ففيه أقوال ،  
وسيا في تفسيرها احدها المراد به اهل عصره . الثاني انه يرى تصديق تلك الرؤيا  
في اليقظة في الدار الآخرة . الثالث : يراه في الآخرة رؤيا خاصة في القرب منه  
وحول شفاعته ونحو ذلك والله أعلم ، انتهى .

فغاية ما في هذا الحديث ان من رآه في المنام فسيراه في اليقظة في الآخرة  
رؤيا خاصة باعتبار القرب منه أو يرى تصديق تلك الرؤيا في اليقظة في الدار  
الآخرة وليس فيه انه حي في قبره كحياته في الدنيا لاتصريحاً ولا تلويحاً وانما  
هذه الدعوى المجردة عن الدليل من تصرف هؤلاء الغلاة واعتقادهم الباطل  
المخالف لكتاب الله وسنة رسولة وكلام سلف الأمة وأئمتها .

وأما حياة الأنبياء في قبورهم ورؤيته ﷺ لموسى قائماً يصلي في قبره فقد  
تقدم الجواب عنه في كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله وبه الكفاية .

وأما قوله : وقد وقع الاخبار برؤيته ﷺ يقظة لجماعة من الأولياء اشتهرت  
كراماتهم وعلة مقاماتهم واستقامت أحوالهم وجاءت على طبق الشريعة أقوالهم  
من الخواص القائمين بالمراقبة وصحة التوجه على قدم الصدق ونهج الحق كالشيخ  
عبد القادر الكيلاني وابن العباس المرسي وسيدي علي وفاء وغيرهم من الاكابر  
فلا يقدم على تكذيبهم فيما اخبروا به بطريق الجزم عن انفسهم الامتناع .

فالجواب ان يقال : ان رؤيته ﷺ يقظة في هذه الدنيا من أحل المحال  
وأبطل الباطل ، فان الله تعالى قد قبضه اليه واستأثر به ورفع الى الرفيق الأعلى  
وانما يتصور وجود هذا مناما فمن رآه في المنام وكان من أهل الصلاح وعلى  
صفته التي هو عليها فقد رآه حقاً ، فان الشيطان لا يتشبه به .

وأما يقظة فهو من التخيلات الشيطانية التي اغوى بها الشيطان كثيراً من  
الناس ممن يدعى الولاية ، فان منهم من يري اشخاصا في اليقظة يدعى احدهم  
انه نبي أو صديق أو شيخ من الصالحين ، وقد جرى هذا لغير واحد ، وهذه  
الأحوال الشيطانية تحصل لمن خرج عن الكتاب والسنة وهم درجات والجن

الذين يقولون: هم من نجلهم وهم على مذهبهم ، والجن فيهم الكافر والفاسق والخطيء فان كان الأنسى كافراً أو فاسقاً أو جاهلاً دخلوا معه في الكفر والفسق والضلال وقد يعاونونه اذا وافقهم على ما يختارونه من الكفر فيفتروا هؤلاء كثير من الناس ممن قلت معرفته وغلظ حجاب قلبه عن معرفة الحق من الباطل .

وهؤلاء كما قال شيخ الاسلام تجد كثيراً من هؤلاء محدثهم في اعتقاد كونه ولياً لله انه قد صدر عنه مكاشفة في بعض الأمور أو بعض التصرفات الخارقة للعادة مثل أن يشير الى شخص فيموت أو يطير في الهواء أو ينطق بعض الأوقات من الغيب أو يجتفي أحياناً عن أعين الناس أو أن بعض الناس استغاث به وهو غائب أو ميت فراءه قد جاءه ففضي حاجته ، أو يخبر الناس بما سرق لهم أو بحال غائب لهم أو مريض أو نحو ذلك من الأمور وليس في شيء من هذه الأمور ما يدل على أن صاحبها ولي لله بل قد اتفق أولياء الله على أن الرجل لو طار في الهواء أو مشى على الماء لم يفتخر به حتى ينظر متابعتة لرسول الله ﷺ وموافقته لأمره ونهيه ، وكرامات الأولياء أعظم من هذه الأمور الخارقة للعادة وإن كان قد يكون صاحبها ولياً لله فقد يكون عدواً لله ، فان هذه الحواش تكون لكثير من الكفار والمشركين وأهل الكتاب والمنافقين وتكون لأهل البدع وتكون من الشياطين فلا يجوز أن يظن أن كل من كان له شيء من هذه الأمور انه ولي لله بل يعتبر أولياء الله بصفاتهم وأفعالهم وأحوالهم التي دل عليها الكتاب والسنة ويعرفون بنور الايمان والقرآن وبحقائق الايمان الباطنة وشرائع الاسلام الظاهرة انتهى .

وأما من ذكر من هؤلاء الذين يزعم أنهم أولياء فأما الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله وأمثاله ممن هو على طريقتة وسيرته فهو من عباد الله الصالحين والعلماء العاملين ، وله من الأحوال الايمانية والمآثر السنية الدالة على متابعة الكتاب والسنة هو معروف من حاله ومقاله ، ولكنه تجارى عليه الملحدون ووضعوا عليه ونسبوا اليه أقوالاً هو يرى منها ، ومن حملتها هذه

الحكاية التي لا أصل لها ولا نقلها عنه من هو مأمون على الدين معروقه بالصدق واليقين .

وأما من عداه من هؤلاء الذين ذكر انهم من اكابر أولياء الله بمن لا نعرفه حالهم فالأقدام على تكذيبهم فيما أخبروا به بطريق الجزم عن أنفسهم هو من الامور التي يجبها الله ويرضاها ومن رد الباطل على من قال به ، اذ من المعلوم بالضرورة ان رؤيته ﷺ يقظة في هذه الدنيا لاتصح لا من الشيخ عبد القادر ولا بمن هو أجل منه فضلاً عن هو دونه لان دعوى ذلك من المكابرة في الحسيات والمباهة في الضروريات والله اعلم .

وأما قوله :

واذا لم تر الهلال فسلم لأفاس روه بالابصار  
فالجواب :

أقول من الحال نراه حيا	بهذى الدار لا دار القرار
فغير مسلم تسليم هذا	لاقوام رأوه بالابصار
وهذا لا يكون فقد اتانا	بذلك النص متضح المنار
بأن المصطفى قد مات حقاً	وانا ميتون وذلك جاري
على كل الخلائق ليس يبقى	سوى الخلاق من الخلق باري
فاما في المنام فذلك حق	يراه الصالحون أولو الفخار
وأما يقظة فيراه حيا	كما قد كان حيا ذو اختيار
وتدبير وتصريف ويدري	كما يدربه في ماضٍ وجار
فدعوى هذه دعوى لعمرى	تبين افكها بالاضطرار

فاذا تحققت هذا فهو لاء لم تكن أحوالهم وخوارقهم أحوالا وخوارق ايمانية وانما كانت أبصارهم وحقائق أحوالهم خيالات شيطانية وعلى غير متابعة الكتاب والسنة مبنية ، فلا يلتفت الى أقوالهم ولا يعول على ما ادعوه من أحوالهم لانها عن الحقائق الايمانية خالية ، وأقوالهم عن الدليل عارية .

وأما قوله : فالآية (ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر

لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ) منسحب الى الآن والى ما شاء الله .  
فأقول : هذا غير مسلم وقد تقدم الجواب عن هذا فراجعه .  
وأما قوله : ولذا ترى العلماء جميعاً ذكروا في باب زيارة قبر النبي ﷺ ان  
الانسان عند المقابلة يتلوا هذه الآية الكريمة كما يأتي نقل ذلك عنهم في  
الباب الثالث .

فالجواب ان يقال : نسبة هذا الى العلماء جميعهم من ابطال الباطل واحمل  
الحال ، وانما يعرف مثل هذا في حكاية ذكرها طائفة من متأخري الفقهاء عن  
اعرابي أتى قبر النبي ﷺ وتلا هذه الآية واستمعها طائفة من متأخري الفقهاء  
من اصحاب الشافعي واحمد ، وسيأتي الكلام على هذا ان شاء الله تعالى .  
وأما الأئمة وعلماء السلف فلم يذكره أحد منهم ، ولا استحب أحد منهم  
سؤال النبي ﷺ الاستغفار بعد موته ولا غير ذلك البتة ، فنسبته الى العلماء  
كلم من الكذب عليهم كما سنبينه ، والحكايات والمنامات لا يثبت بها حكم شرعي  
ولا يسوغ مثل هذا الا في دين النصارى ، فان دينهم مبني على الحكايات  
والمنامات والافاضات الختوعات . وأما دين الاسلام فهو محفوظ بالاسناد ،  
فلا يثبت حكم شرعي الا بكتاب الله عز وجل . وبما صح الخبر به عن  
رسول الله ﷺ وكان عليه عمل الصحابة رضي الله عنهم ، واشتهر ذلك بنقل  
الثقات العدول المتفق على عدالتهم .

وأما قوله : على ان من يدعي انها خاصة بقبل الوفاة فعليه الدليل وانى  
له ذلك .

فالجواب ان يقال : أما كون المجيء الى النبي ﷺ خاصاً بحال حياته قبل  
وفاته فنعم ، والدليل على ذلك من وجوه .

الوجه الاول : ان الآية نزلت في قوم معينين من أهل النفاق بدليل  
قوله تعالى : (واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين  
يصدون عنك صدوداً) فان قيل : فالآية وان وردت في اقوام معينين في حال  
الحياة فانها تعم بعموم العلة . قيل : نعم هذا حق فانها تعم ماوردت فيه وما كان

حمله فهي عظمة في حق كل من ظلم نفسه ، وجاء كذلك في حال حياته ، وأما دلالتها على الجيء اليه في قبره فقد عرف بطلانه . يوضحه الوجه الثاني : انه لو شرع لكل مذنب ان يأتي الى قبره ليستغفر له لكان القبر أعظم اعياد المذنبين وهذه مصادمة صريحة لقوله ﷺ « لا تجعلوا قبوري عيداً » .

الوجه الثالث : ان اعلم الامة بالقرآن ومعانيه وهم سلف الامة ، لم يفهم أحد منهم الا الجيء اليه في حياته ليستغفر لهم ولم يكن أحد منهم يأتي الى قبره ويقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ومن نقل هذا عن أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت . فلو كان هذا منسجماً الى ذا الآن وإلى ما شاء الله ، لما ترك الصحابة رضي الله عنهم والتابعون لهم باحسان هذه القربة التي ذم الله سبحانه من تخلف عنها وجعل التخلف عنه من أمارات النفاق ووفق لها من بعدهم ممن لا يؤبه له من الناس ولا يعد في أهل العلم ، وبالله العجب أكان ظلم الامة لانفسها ونبيها حي بين اظهرها موجوداً ، وقد دعيت فيه الى الجيء ليستغفر لها وذم من تخلف عن هذا الجيء فلما توفي ﷺ ارتفع ظلمها لانفسها بحيث لا يحتاج أحد منهم الى الجيء اليه ليستغفر له ولو كان حقاً لسبقونا اليه علماً وعملاً وارشاداً ونصيحة ، ولا يجوز احداث تأويل في آية أو سنة لم يكن على عهد السلف ولا عرفوه ولا بينوه للامة .

الوجه الرابع : انه لو كان الجيء الى قبره بعد وفاته مشروعاً لأمر به أمته وحضهم عليه ووعبهم فيه لانه من كمال شفقتهم ورحمته ورأفته بالمؤمنين ، فلا خير الا دل عليه أمته وأمرهم به ، ولا شر الا حذرهما عنه ونها عنه ، لانه أكمل الخلق نصحاً للامة ، فقد بلغ الرسالة وأدى الامانة ، ونصح للامة ، ومن كمال نصحه وشفقته بأمته انه نهى عن اتخاذ قبره عيداً . فقال ﷺ « لاتخذوا قبوري عيداً ولا ييوتكم قبور » الحديث فمن أتى الى قبره بعد وفاته ليستغفر له فقد ارتكب ما نهى عنه وفعل ما يستخطه . قال تعالى : ( وما أناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) وقد روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عجلان عن رجل يقال له سهيل عن الحسن بن الحسن بن علي رأى قوماً عند القبر فنهاهم

لا تتخذوا قبوري عيداً ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً  
 فان صلاتكم تبلغني . وروى سعيد بن منصور في سننه  
 عن عبد العزيز بن محمد قال اخبرني سهيل بن أبي سهيل قال رأيت الحسن بن علي  
 ابن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة فقال هلم إلى العشاء فقلت  
 لا أريده فقال مالي رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي ﷺ فقال إذا دخلت  
 المسجد فسلم ، ثم قال ان رسول الله ﷺ قال « لا تتخذوا قبوري عيداً ولا  
 يتخذوا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد صلوا علي  
 فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم » ما انتم ومن بالاندلس الاسوي وروي  
 ابو يعلى الموصلي في مسنده عن أبي بكر ابن ابي شيبة عن يزيد بن الحباب عن  
 جعفر بن ابراهيم من ولد ذي الجناحين عن علي بن عمر عن أبيه عن علي بن حسين  
 انه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ فيدخل فيها فيدعو  
 فيها فقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ قال  
 « لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتكم قبوراً فان صلاتكم تبلغني اينما كنتم . »  
 الوجه الخامس : انه قد ثبت عن النبي ﷺ انه قال « من عمل عملاً ليس  
 عليه أمرنا فهو رد » وقد كن من المعام ان الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا  
 تفعلون هذا ولا هدي اكمل من هدي الصحابة ولا تعظيم لرسول الله فوق  
 تعظيمهم ولا معرفة اقداره فوق معرفتهم فانهم كانوا كما قال عبد الله بن سعد  
 رضي الله عنه من كان منكم مستنفاً فليستن بمن قد مات فان الحلي لا تؤمن  
 عليه الفتنة اوائك اصحاب محمد ﷺ كانوا ابر هذه الامة قلوباً واعمقها علماء  
 واقلمها دكاتفا ، قوم اعمارهم الله لصحبة نبيه ولا طهار دينه واعرفوا لهم فضلهم  
 واهتدوا بهديهم ، فانهم كانوا على الصراط المستقيم .

وقد قال مالك في الموطأ ، لا بأس لمن قدم من سمران يقف على قبر النبي  
 ﷺ فيصلي فيه ويذكر له ، لا بأس بذكره له ، فان ناساً من اهل المدينة  
 لا يقدمون من سمران الا في يومه ذهاب في اليوم مرة او مرتين او اكثر  
 عند بيوتهم ولا بأس بالزيارة في كل يوم من الائمة



في بلدنا وتركه واسع ، ولا يصلح آخر هذه الامة إلا ما أصلح اولها ، ولم يبلغني عن اول هذه الامة وصدورها انهم كانوا يفعلون ذلك ، ويكرهه إلا لمن جاء من سفر او أرادته والله أعلم .

## فصل

قال الملحد : وهنا آيات أخر تشير الى الالتجاء به ﷺ منها قوله تعالى ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) وقوله ( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ) وقوله ( بالمؤمنين رؤف رحيم ) .

فالجواب أن يقال : ليس في هذه الآيات ما يشير الى الالتجاء به ﷺ ، لا لفظاً ولا معنى ، والالتجاء من خصائص الالهية ، فصرفه لغيره شرك يخرج من الملة فمن التجأ الى غير الله كان مشركاً ، فقوله تعالى ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) .

قال في جامع البيان ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) في امور الدارين قال عمر رضي الله عنه يا رسول الله لأنت أحب الى من كل شيء إلا من نفسي ، فقال عليه السلام « لا يامر حتى أكون أحب إليك من نفسك » فقال والله لأنت يا رسول الله أحب الى من كل شيء حتى من نفسي فقال الآن يامر ، وعن بعض المفسرين معناه الذي أولى من بعضهم ببعض في وجوب طاعته عليهم انتهى .

وقال في الاكليل ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) أخرجه البخاري عن أبي هريرة مرفوعاً « مامن مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة » أقرأوا ان شئتم ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) فأما مؤمن ترك مالا فليورثه عصبه من كانوا فان ترك ديناً او ضياعاً فليأتمني فأنا مولاه » انتهى ، وفي صحيح البخاري أيضاً « والذي نفسي بيده لا يؤمن احدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وماله وولده والناس اجمعين » .

واعلمت هذا دعاءي في هذه الآيات اخبره تاز بن رسول الله ﷺ اوى

في حقهم تواترهم لا يؤمن الله تعالى أرسله ورحمة  
 من العظائم ، أي ظلمات الكفر والمعاصي إلى النور نور  
 الإيمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا) كقوله (لقد جاءكم رسول من أنفسكم  
 عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) فرأفته ورحمته بالمؤمنين  
 وظلته وشدته على الكافرين ، فمن آمن بالله ورسوله وأخلص العبادة بجميع  
 أنواعها لله ولم يشرك فيها أحداً ، لا ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ، فضلاً عن  
 من غيرهما ، فالرسول أولى به من نفسه ورأفته ورحمته ﷺ خاصة بالمؤمنين به  
 المؤمنون لا أمره المنتهين عما نهى عنه ، ومن أشرك بالله في عبادته أحداً من  
 مخلوقاته كائناً من كان والتجأ إليه في كشف المهمات وإزالة الهمات وصرفه له  
 خالص حق الله فرسول الله منه بريء فلا تال رأفته ورحمته وشقيقته من أشرك  
 بالله ولا يكون من أهل ولاية الله في الدنيا والآخرة .

قال شمس الدين الحافظ بن القيم رحمه الله تعالى :

يا من له عقل وتور قد غدا	يشى به في الناس كل زمان
لكنا قلنا مقالة صارخ	في كل وقت بينكم باذان
الرب رب والرسول فعبده	حقاً وأيس إننا إليه ثان
فلذاك لم نعبد مثل عبادة الرحمن	فعل المشرك المصراي
كلا ولم نقل الغلو كما نهى	عنه الرسول مخافة الكفران
له حق لا يكون لغيره	ولعبده حق هما حقان
لا تجعلوا الحقين حقاً واحداً	من غير تمييز ولا فرقات
فالج للرحمن دون رسوله	وكذا الصلاة وذبح ذى القربان
وكذا السجود وبذرنا ويمتنا	وكذا متاب العبد من عصيان
وكذا التوكل والابابة والتقي	وكذا الرجاء وخشية الرحمن
وكذا العبادة واستعانتنا به	ؤيك نعبد ذان توحيدان
وعليهما قام الوحد بأسره	دنيا وأخرى حبذا الركبان
وكذلك التسبيح والتكبير والـ	هليل حق وإننا الديان

لكننا التعزير والتوقيير حـق للرسول بمقتضى القرآن  
والحب والايان والتصديق لا يختص بل حقان مشـوكان  
هـذي تفاصيل الحقوق ثلاثة لا تجعلوها يا أولى العدوان  
حق الاله عبادة بالامر لا بهوي النفوس فذاك للشيطان  
من غير إشراك به شيئاًهما سببا النجاة فحبذا السببان  
ورسوله فهو المطاع وقوله المقبول إذ هو صاحب البرهان  
والامر منه الحتم لا تخيير فيه عند ذي عقل وذو ايمان  
الى أن قال :

هذا الذي أدى اليه علمنا وبه ندين الله كل اوام  
فهو المطاع وأمره العالى على امر الورى واوامر السلطان  
وهو المقدم في محبتنا على الأهلين والازواج والولدان  
وعلى الـباد جميعهم حتى على النفس التي قد ضمها الجنان  
الى أن قال :

كفرتموا من جرد التوحيد جهـلا منكمو بحقائق الايمان  
لكن تجردم لنصر الشرك والبـدع المضلة في رضى الشيطان  
والله لم نقصد سوي التجريد لله وحده ذلك وصية الرحمن  
ورضى رسول الله منا لا غـلـو الشرك اصل عبادة الـوثنان  
والله لو يرضى الرسول دعاءنا بإياه لاـوما الى الـذهـان  
والله لو يرضى الرسول سجودنا سـكـنا نـزله عـنى الـادقـان  
والله ما يرضيه منا غير انـخـلاص وتـسـكـيم لذي القرآن  
ولقد نهى ذا الخلق عن اطرائه فعل الصارى عابدي الصلبان  
والقد نـهـانا ان نـذـر قـبره هـيداً حذار الشرك بالرحمن

## فصل

قال الملحد : وقد فهم أبو البشر آدم ﷺ من قرءه اسمه تعالى باسم نبيه محمد

بأنه الوسيلة إليه فتوسل به إلى ربه بأن يغفر له كما يأتي بالباب الثاني إن شاء الله ، فأقول هذا كذب محض ، والحديث الآتي ذكره بعد موافق روح وسيأتي الكلام عليه في محله إن شاء الله تعالى .

وأما قوله : فإذا علمت أن قرن اسم النبي باسمه تعالى يشعر بالتوسل به فخذ الآيات المقررة بها اسم النبي باسمه تعالى . فالجواب أن يقال هذه الآيات التي قرن الله اسم نبيه باسمه تعالى لا تشعر بالتوسل به ولا تجيز صرف خاص حق الله له ، وإنما غاية ما فيها تشریفه ﷺ والتبويه بذكره ، فهو ﷺ رحمة للعالمين وحسرة على الكافرين وحجة على العباد اجمعين ، قد افترض الله على العباد طاعته ومحبة وتعظيمه وتوقيره والقيام بحقوقه ، وسد إلى جنته جميع الطرق فلم يفتح لأحد إلا من طريقه ، فشرح له صدره ووضع عنه وزره ورفع ذكره وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره واقسم بحياته في كتابه المبين وفرغ اسمه باسمه فلا يذكر إلا معه كما في التشهد والخطب والتأذين ثم سرد هذا الملمح الآيات التي قرن الله اسمه باسم نبيه فيها كطاعته وطاعة رسوله وترك معصية الله ورسوله وعدم مشاقة الله ورسوله وعزم محاربه ومجاداة رسوله . وأن الانزال المحض لله ورسوله والرد إلى الله وإلى رسوله فيما تزعت الأمة شيء وأن الأسماء لله ورسوله إلى غير ذلك من الآيات التي شرف الله بها رسوله ورفع الله به ذكره وأوجب به على الخلق طاعته وغايتهم ومقتضاها ، تصديقه فيما أخبر وطاعته فيما أمر ، والانتباه عما نهى عنه وزجر ، وأن لا يعبر الله إلا بأمره ولا إله إلا هو ، أو أيدع ، من فهم غير هذا منها بأمر من : . . . . . ويصفى به ويوجب . . . . . حال هذا وحسنه . . . . . لا يجنبه وحسبنا . . . . .

### فصل

قال المصنف . . . . . قال المصنف . . . . .

يردك بخير فلا راد لفضله . وقوله ( ونحن اقرب إليه من جبل الوريد ) ونحوها من الآيات الكريمة ، فلا تدل على مدعاهم من امتناع التوسل بالانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام . فالجواب أن نقول :

هذه الآيات ونحوها من الآيات التي يستدل بها الوهابي على امتناع التوسل بالانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وغيرهم من الملائكة والاولياء والصالحين هي من أوضح الدلائل والبيّنات على امتناع دعائهم والاستغاثة بهم والاستشفاع بهم والالتجاء إليهم الى غير ذلك من أنواع العبادة لأنها دالة على وجوب عبادة الله وحده لا شريك . والبرادة من عبادة ماسواه كائنا من كان وهي تتضمن كمال الذل والحب ، وتضمن كمال الطاعة والتعظيم . وهذا دين الاسلام الذي لا يقبل الله ديناً غيره ، لا من الاولين ولا من الآخرين ، فان جميع الانبياء على دين الاسلام ، وهو يتضمن الاستسلام لله وحده ، فمن استسلم له ولغيره كان مشركاً ومن لم يستسلم له كان مستكبراً عبادته . قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت ) . وقال تعالى : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ) وقال تعالى عن الخليل ( إذ قال لأبيه وقومه إنني براء بما تعبدون إلا الذي فطرني فإنه سيهون ، وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ) وقال تعالى عنه ( افرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون ، فانهم عدو لي إلا رب العالمين ) وقال تعالى ( فذكرنا لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه ، إذ قالوا لقومهم إننا براء منكم وبما تعبدون من دون الله كفروا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء حتى تؤمنوا بالله وحده ) . وقال تعالى ( واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا انهم لمنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ) وذكر عن ربه نوح وهود وصالح وشعيب وغيرهم أنهم قالوا لقومهم اعبدوا الله مالكم من إله غيره ، وقال عن أهل الكهف ( أنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ، وربطنا على أفؤدهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعو من دونك لئلا ، لقد قلنا إذا شططا . هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا

يأتون عليهم بسلطان بين فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً ( وقال تعالى ( ان الله لا يفتقر أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء ) في موضعين من كتابه وقال تعالى ( أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ) .

قال الشيخ رحمه الله ، والشرك المراد بهذه الآيات ونحوها يدخل فيه شرك عباد القبور وعباد الانبياء والملائكة والصالحين ، فان هذا هو شرك جاهلية العرب الذين بعث فيهم عبدالله ورسوله محمد ﷺ فانهم كانوا يوعونها ويدعجون اليها ويسألونها على وجه التوسل بجاهها وشفاعتها لتقربهم الى الله كما حكى الله ذلك عنهم في مواضع كتابه كقوله تعالى ( ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ، ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) الآية . وقال تعالى ( والذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ، بل ضلوا عنهم وذلك ، فكهم وما كانوا يفكرون ) قال رحمه الله ! ومعلوم ان المشركين لم يزعموا أن الانبياء والاولياء والصالحين والملائكة شاركوا الله في خلق السموات والارض أو استقلوا بشيء من التدبير والتأثير والايجاد ، ولو في خلق ذرة من الذوات . قال تعالى ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ، بل افترين ما ) دون من دون الله إذ أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن مكات رحمة ، قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ) . فمنهم معترفون بذلك مقرون به لا ينارعون فيه ، ولذلك حسن موقع الاستفهام وقامت الحاجة بما أقروا به من هذه الجمل وبذلت عبادة من لا يكشف الضر ولا يملك الضر ، بخفى ما في التكبير من سوء وشي من المتنازل لأول شيء ، ان الله بضر أو رحمة ، وقد تعال ، قل لمن الارض ومن فيها ، ان كنت تعلمون ) انى قوله ( فاني تسحرون ) . وقال هالي ( وما به من أكثرهم ما به إلا وهم مشركون ) نذكر فيه الله ، كبن عباس وغيره ليمانهم ها بما أقروا به من رسوبته وملكه وفسر شركهم بعبادة غيره ، قال رحمه الله وقد بين القرآن في غير موضع أنه من المشركين من أدرك بالملائكة ومنهم من أشرك بالانبياء والصالحين ومنهم من أشرك بالكرأكب ومنهم من أشرك بالاصنام . وقد ورد عليه في آية من آيات

و كفر كل أحد منهم ، كما قال تعالى ( ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة  
 « الزبير » وانا أأمركم بالكفر بعد أنتم مسلمون ) وقال تعالى ( اتخذوا  
 حبارهم وعبادهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم ) الآية ونحو ذلك في  
 القرآن كثير . وبه يعلم المؤمن أن دعاء الانبياء والصالحين كدعاء الكواكب  
 والاصنام من حيث الشرك والكفر واتفاقهما هم العلة التي هي دعاء غير الله ،  
 قال رحمه الله : وهذه العبادات التي صرفها المشركون لألهتهم هي أفعال العبد  
 الصادرة منه كالحب والخضوع والابادة والتوكل والدعاء والاستغاثة والاستعانة  
 والخوف والرجاء والنسك والتقوي والطواف ببيته ورجاء وتعلق القلوب  
 والآمال بفيضه ومدد وإحسانه وكرمه ، فهذه الانواع أشرف أنواع العبادات  
 وأجلها بل هي لب سائر الاعمال الاسلامية وخلاصتها وكل عمل يخلو منها فهو  
 خداح مردود على صاحبه وانما أشرك وكنز من كفر من المشركين بقصد  
 غير الله بهذا ونأهيه لذلك قال تعالى ( أمن يخلق كمن لا يخلق أهلا تذكرون )  
 وقال تعالى ( أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا  
 يصحبون وقال ( اتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم  
 شيئا ولا يتقدمون إليّ إذا لقي ضلال مبين ) .

وحكي عن آل النار أنهم يقولون لألهتهم التي عبدوها من دون الله ( تالله  
 إنما كنا نرى ضلال مبين إذ نسويكم رب العالمين ) ومعلوم أنهم مأسوء هم بآله في  
 الخلق والتدبير والتأثير وانما كانت التسوية في حب والخضوع والتطير والدعاء  
 ونحو ذلك من العبادات قال رحمه الله فبأس هؤلاء المشركين وأهلهم ممن  
 يعبد الاولياء والصالحين فتحكم بأنهم مشركون ونزي كفرهم إذا قامت عليهم  
 الحجة الرسالية وما عدا هذا من الذنوب التي دونه في الرتبة والمفسدة لانكفر  
 بها ولا تحكم على احد من اهل القبلة الذين باينوا لعباد الاوثان والاصنام والقبور  
 بكفر بمجرد ذنب ارتكبه وعظيم جرم اجتراه انتهى .

فما استدل به الوهابي على امتناع التوسل بالانبياء والرسل عليهم الصلاة  
 والسلام على عرف اهل هذا الزمان ولغتهم واصطلاحهم في معنى التوسل هو





الانبياء والاولاد والصالحين والملائكة ، شاركوا الله في حيا السموات والارض ، واستقروا بشيء من التدبير والتأثير والابدية ، ولو في ذرة من الذرات . قال تعالى ( ولئن سألتهم من سألهم السموات والارض ليقولن الله افرائيم ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضء هل هن كاشفات ضره او ارادني برحمة . هل هن سمكات رحمة قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ) فهم معترفون بهذا مقرون به لا ينازعون فيه . ولكن لم يدخلهم ذلك في الاسلام . وقائلهم رسول الله ﷺ الى أن يكون الدين كله لله . فاذا عرفت أن هذا لم يدخلهم في الاسلام ، وأن قصد الملائكة والانبياء يريدون شفاعتهم والتقرب الى الله بهم هو الذي أحل دماءهم وأموالهم .

عرفت أن التوحيد الذي دعت اليه الرسل وأبي عن الاقرار به المشركون هو توحيد الله تعالى ، وأفعال العبد الصادرة منه كاللحاح والحب والخوف والرجاء والخضوع والخشوع والابادة والتوكل والاستقامة والاستغاثة والخضوع والتذرع والالتجاء وغير ذلك من أنواع العبادة التي يختص الله بها دون من سواه ، وأن من صرف منها شيئاً لغيره ، كان مشركاً سواء اعتقد التأثير من يدعو ويدعو ويوجوه ، أو لم يعتقد . فمن صرف لغير الله شيئاً من أنواع العبادة ، المتعمد ذكراً ، فقد عبد ذلك الغير واتخذة إلهاً وأشركه مع الله في خالص حقه ، وإن من من تسمية فعله ذلك بأبواب شتى شركاً . ومعلوم عند كل عاقل أن حقل الأسماء التي يرفع بها الأصنام من زول هذه المقاسد بتغير سمائها كالتسمية بعبادة غير الله بغير تسمية بعبادة الأصنام والالهة . فالأسماء بحقائق الامور ، لا بالأسماء والالوهة والالهة . فلو كان مع الحقيقة كذا اسم الاسم إذا عرفت هذا فمن أنواع هذا الشرك الذي يحرم هؤلاء تسمية الأصنام وتسميتها بعبادة الله بغير تسمية بعبادة الأصنام . وغير ذلك من الألفاظ . أو بعبادة غير الله كالملائكة والانبياء والاولياء والصالحين . أن يعتقد الانسان في غير الله أنه قدوة له ، أو على جانبه ، أو أنه من صفاته ، أو أنه دفع خبره ، أو تعالى ( ما ينتج الله لا من من رحمة فلا سمات لها ) الآية . وقال تعالى ( وا

يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وأن يردك بخير فلا راد لفضله ( فإذا ثبت في القلب أن الله عز وجل بهذه الصفات فوجب أن لا يستغاث إلا به ، ولا يدعى إلا هو ولا يخاف ولا يرجى إلا هو ، ولذلك قال تعالى ( قل إن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا ) فقال تعالى توبيخاً لأهل الكتاب الذين يستغيثون بعيسى وأمه وعزير عليهم السلام لما أنزل الله عليهم القسط والجذب ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ) الآية . وقال تعالى لنبيه ( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنى كنتم إليه واحد ) الآية . وقال ( قل لا أملك لنفسي ضرراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله ) الآية .

ومن أنواع هذا الشرك التوكل والصلاة والنذر والذبح لغير الله . قل تعالى ( فاعبدوه وتوكل عليه وتركل على الحي الذي لا يموت ) وقال ( وعنى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ) وقال تعالى ( حرمت عليكم الميتة والدم ، المذقوله ، وما دبح ) وقال ( فصل لربك وانحر ) وقال ( قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ) الآية .

ومن أنواع هذا الشرك العكوف ، حتى فيه ، والماء يوردها بالبركة والبركة والولاية ، لأن الناس يعرفون الرجل المتبع ويؤكفونه ويؤمونه فيعكفون ، عن قومه ويقصدون ذلك ، فتارة يسألون ، وتارة يسألون الله عند قبره .

ولما كان هذا مبدأ الشرك سدد النبي ﷺ هذا الباب . ففي الصحيحين أنه قال في مرض موته « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا » قالت عائشة : ولولا ذلك لأبرز قبره ، لكن سدد النبي ﷺ باباً ، وقال ، لا تتخذوا قبوري عيداً ولا يبرئكم ببوراً ، ولا على سيجما كنتم فأن صلاتكم تبلغني ) وقال ﷺ « لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » . انتهى . وأما قوله ( ولا يمدون من توسل بانبيي ﷺ أو بالملائكة أنهم اتخذوهم أرباباً من دون الله ، فكيف يتجهرون على الاستشهاد على منزههم بقوله ) ( ولا بأسكم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ) الآية . فأما أب أن يقال إن دعوت من دعا النبي ﷺ واستغاث به وجأ إليه

وعدا الملائكة أنهم لا يتخذون أرباباً من دون الله ولا يعدون ذلك لا تجدي هذه الدعوى شيئاً ، فإن الكمار كما تقدم بيان ذلك يزعمون ان الانبياء والملائكة استقلوا بشيء من افعال الربوبية أو شاركوا الله في ايجاد شيء أو اعدامه أو ساووه بالله في التدبير والنفع والضرر والتأثير ، ولكن لما اشركوهم مع الله في عبادته بالحلب والخوف والتعظيم والرجاء والتوكل والاستغاثة والالتجاء والذبح والنذر وغير ذلك ، كان ذلك كفراً وشركاً بالله ، فإن من اشرك مع الله في عبادة غيره فقد اتخذوا رباً وإلهاً ولذلك يحتج عليهم سبحانه بما اقر وا به من توحيد الربوبية على ما جحدته من توحيد الآلهية . ولما قال ﷺ اتخذوا احبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله . قل عدي بن حاتم رضي الله عنه انهم لا يعبدوهم . قل أليسوا يحلون ما حرم الله فيحلونه ويحرمون ما احل الله فيحرمونه . قال بلى . قل فقلك عبادتهم . فجعل ﷺ طاعتهم في التحليل والتحریم التي هي افعالهم بتعظيم احبارهم ورهبانهم الذين اتخذوهم أرباباً من دون الله عبادة لهم مع الله . ولهذا اجتراً الوهابية على تكفير من دعا غير الله واستغاث به ولجأ اليه وصرف له شيئاً من خالص حق الله ، لأنه قد اتخذوا رباً ومعبوداً ، واستدلوا على ذلك بقوله تعالى ( ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يأمركم بالكفر بعد إذ انتم مسلمون ) كما سيأتي بيان ذلك إن شاء الله .

## فصل

واما قول الملحد : فإن قلت شبهة من منع التوسل وزيئهم بعض العوام يطلبون من الصالحين أحياء وأمواتاً أشياء لا تطلب إلا من الله تعالى ويقولون للولي اقم لي كذا وكذا فهذه الالفاظ الموهمة محمولة على المجاز العقلي والقرينة عليه صدوره من موحدين ، ويدل على ذلك أنك اذا استفسرت العامي عند نطقه بهذه الالفاظ الموهمة بين لك معتقده بأن الله هو الفاعل للأشياء ولا مشارك له في ايجاد شيء ، فالجواب ان نقول : الكلام على هذا من وجوه :

الاول : ان طلب بعض العوام او بعض الخواص من اهل القبور المعروفين  
بالصلاح من الاحياء والاموات واعتقاد أنهم يقدرون على ما يقدر عليه الا الله  
عز وجل ويفعلون مالا يفعله الا الله عز وجل حتى نطقوا بالسنتهم بما انطوت  
عليه قلوبهم وصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالا ويصرخون باسمائهم  
ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ، ويخضعون لهم خضوعا زائداً على  
خضوعهم عند وقوفهم بين يدي الله عز وجل في الدعاء هر اعتقاد كفار قريش  
الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ وقال لهم عليه ليكون الدين كله لله وان  
يخلصوا العبادة له ويخلصوا الانداء المندوة من دونه فمن طلب من مخلوق مالا  
يقدر عليه ، لا الحائقي فقد أسرك ذاك المخلوق في عبادة الله سواء كان المدعو  
ميا او مذكرا او رجلا صالحا او غير ذلك

الثاني : ان مجرد عدم التأثير والخلق والايجاد والاعداد والنفع والضرر الا  
الله لا يبريء من الشرك ، فان المشركين الذين بعث الله الرسل اليهم ايضاً كانوا  
مقرين بأن الله هو الحائقي الرازي ، النافع الضار بل لا يد فيه من خلاص توحيد  
وإفراده وإخلاص التوحيد لا يترك الا بان يكون الاساء كله لله والطلب منه  
والنداء والاستغاثة والرجاء واستجلاب الخير والتدفع الشر وعده لا بد منه  
ولا من غيره وكذلك النذر والذبح والسجدة كلها يكون لله .

الثالث ان مجرد كون الاحياء والاموات شركاء في انهم لا يخلقون شيئاً  
وليس لهم تأثير في شيء لا يقتضي ان يكون الاحياء والاموات متساوين في  
جميع الاحكام حتى يلزم من جواز التوسل بالاحياء والتوسل بالاموات مع أن  
المعرف المعروف من لغة العرب في معنى التوسل بالاحياء التوسل بدعائهم وهو  
ثبت ، فلا بد من التوسل بالاموات فلم يثبت بحديث صحيح  
ولا في القرآن في عرف هؤلاء فهم دعاؤهم والاستغاثة بهم والالتجاء  
إليهم ، و لا بد من التوسل بالاموات من الذين باجماع المسلمين المحككين الكتاب  
والسنن في ذلك ، ولا بد من التوسل بالاموات من الذين باجماع المسلمين المحككين الكتاب

الاول : أن تلك الالفاظ دالة دلالة مطابقة على اعتقاد التأثير من غير الله تعالى فما معنى الايهام .

والثاني : لو سلم هذا الحمل لاستحل الارتداد وانسد باب الردة الذي يعقده الفقهاء في كل مصنف وكتاب من كتب اهل المذاهب الاربعة وغيرها ، فان المسلم الموحد متى صدر منه قول او فعل موجب للكفر يجب حمله على المجاز العقلي ، والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز ، والثالث أنه يلزم على هذا أن لا يكون المشركون الذين نطق كتاب الله بشركهم مشركين فانهم كانوا يعتقدون أن الله هو الخالق الرزاق الضار النافع وان الخير والشر بيده لكن كانوا يعبدون الاصنام لتقريبهم الى الله ذلني ، فالاعتقاد المذكور قرينة على أن المراد بالعبادة ايس معناه الحقيقي بل المراد هو المعنى المجازي اي التكريم مثلا ، فاهو جوابكم فهو جوابنا .

والرابع : انكم هؤلاء أو اتم عنهم في تلك الالفاظ الدالة على تأثير غير الله فما تفعلون في اعمالهم الشركية من دعاء غير الله والاستغاثة والنذر والذبح ، فان الشرك لا يتوقف على اعتقاد تأثير غير الله بل اذا صدر من احد عبادة من العبادات لغير الله صار مشركا سواء اعتقد ذلك الغير مؤثرا أم لا . انتهى . فاذا عرفت أن هذا هو اعتقاد كفار قريش وغيرهم من العرب فانهم كانوا معترفين بأن الله هو الفاعل لهذه الأشياء وانه لا مشارك له فما إيجاد شيء ولا أدخلهم ذلك في الاسلام بل قاتلهم رسول الله ﷺ واستحل دماءهم وأموالهم الى ان مخلصوا العبادة لله ولا يشركوا في عبادته احدا سواه كأن دعوي هؤلاء ان هذا من الالفاظ الموهمة من الاوهام الموبقة .

قال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي رحمه الله في كتابه في الرد علي دن ادعي ان للاولياء تصرفات في الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة : هذا وقد ظهر الركن فيما بين المسلمين جماعات يدعوون ان للاولياء تصرفات بعبادتهم وبهدمهم وسمعتهم في المذاهب والبلدان فكشفوا عن ذوات فيأون قبورهم ويزادون في قتلهم اراجاة مستأنسة منكم كرامات موهمة لهم .

الاول : ان طلب بعض المومنين او بعض الخواص من اهل القبور الممروقة  
بالصالح من الاحياء والاموات واعتقاد أنهم يقدرون على ما يقدر عليه الا الله  
عز وجل ويفعلون ما لا يفعله الا الله عز وجل حتى نطقت ألسنتهم بما انطوت  
عليه قلوبهم وصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالاً ويصرخون بأسمائهم  
ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ، ويخضعون لهم خضوعاً زائداً على  
خضوعهم عند وقوفهم بين يدي الله عز وجل في الدعاء هو اعتقاد كفار قریش  
الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ وقائلهم عليه ليكون الدين كله لله وان  
يخلصوا العبادة له ويخلصوا الانذار المدعوة من دونه فمن طلب من مخلوق ما لا  
يقدر عليه إلا الخالق فقد أشرك ذلك المخلوق في عبادة الله سواء كان المدعو  
نبيا او ملكا او رجلا صالحا او غير ذلك

الثاني : ان مجرد عدم التأثير والخلق والابجاد والاعداد والدفع والضرر الا  
الله لا يبريء من الشرك ، فان المشركين الذين بعث الله الرسل اليهم ايضاً كانوا  
مقرين بأن الله هو الخالق الرازي الدافع الضار بل لا يدفونه من إخلاص توحيد  
وإفراده وإخلاص التوحيد ولا يرون إلا بان كونه الله والطلب منه  
والنداء والاستغاثة ولرجاء واستجواب الخير واستدفاع الشر له وعنه لا بغيره  
ولا من غيره وكذلك التذرع والذبح والسجدة كلها يكون لله .

الثالث ان مجرد كون الاحياء والاموات شركاء في انهم لا يخلقون شيئاً  
وليس لهم تأثير في شيء لا يقتضي ان يكون الاحياء والاموات متساوين في  
جميع الاحكام حتى يلزم من جواز التوسل بالاحياء والتوسل بالاموات مع أن  
العرف المعروف من لغة العرب في معنى التوسل بالاحياء التوسل بدعائهم وهو  
ثبت بالأحاديث الصحيحة ، وأما التوسل بالاموات فلم يثبت بحديث صحيح  
ولا حسن وإنما التوسل في عرف هؤلاء فهو دعائهم والاستغاثة بهم والالتجاء  
اليهم وهذا شرك بغيرهم وشروع من الدين بإجماع المسلمين المكيين الكتاب  
والسنن في دعائهم والتوسل بهم لا على الجواز العقلي ،

الاول : أن تلك الالفاظ دالة دلالة مطابقة على اعتقاد التأثير من غير الله تعالى فما معنى الالهام .

والثاني : لو سلم هذا الحمل لاستحل الارتداد وانسد باب الردة الذي يعقده الفقهاء في كل مصنف وكتاب من كتب اهل المذاهب الاربعة وغيرها ، فإن المسلم الموحد متى صدر منه قول او فعل موجب للكفر يجب حمله على المجاز العقلي ، والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز ، والثالث أنه يلزم على هذا أن لا يكون المشركون الذين نطق كتاب الله بشركهم مشركين فانهم كانوا يعتقدون أن الله هو الخالق الرزاق الضار النافع وان الخير والشر بيده لكن كانوا يعبدون الاصنام لتقريبهم الى الله زلتي ، فالاعتقاد المذكور قرينة على أن المراد بالعبادة ليس معناه الحقيقي بل المراد هو المعنى المجازي اي التكريم مثلاً ، فهاهو جوابكم فهو جوابنا .

والرابع : انكم هؤلاء أوأتم عنهم في تلك الالفاظ الدالة على تأثير غير الله مما تفعلون في اعمالهم الشركية من دعاء غير الله والاستغاثة والنذر والذبح ، فان الشرك لا يتوقف على اعتقاد تأثير غير الله بل اذا صدر من احد عبادة من العبادات لغير الله صار مشركاً سواء اعتقد ذلك الغير مؤثراً أم لا . انتهى ، فاذا عرفت أن هذا هو اعتقاد كفار قريش وغيرهم من العرب فانهم كانوا معترفين بأن الله هو الفاعل لهذه الأشياء وانه لا مشارك له فما إيجاد شيء ولا أدخلهم ذلك في الاسلام بل قاتلهم رسول الله ﷺ واستحل دماءهم وأموالهم الى ان يخلصوا العبادة لله ولا يشركوا في عبادته احداً سواء كأنت دعوي هؤلاء ان هذا من الالفاظ الموهمة من الاوهام المربكة .

قال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي رحمه الله في كتابه في الرد علي من ادعي ان للاولياء تصرفات في الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة : هذا وقد ظهر الآن فمابين المسلمين جماعات يعتقدون ان للاولياء تصرفات بحياتهم وبعد مماتهم ويستمتع بهم في الشدائد والبلديات ويهيم بهم تكشف انهم فيأتون قبورهم وينادونهم في قضاء الحاجات مسندين أن ذلك منهم كرامات ، وقولهم

ابدال ونقياً واورقاً ونجياً وسبعون وسبعة واربعون واربعة والقطب هو  
 الثور للناس وعليه المدار بلا التباس وجوزوا لهم الذابح والذود وأنبتوا  
 لهم فيها الاجور، قال: وهذا الكلام فيه تفريط وافراط بل فيه الهلاك الأبدي  
 والعذاب السرمدى لما فيه من ورائح الشرك المحقق ومصادمة الكتاب العزيز  
 المصدق ومخالفته لمقائد الائمة وما أجمعت عليه الامة وفي التنزيل ( ومن يشاقق  
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين ) الآية الى أن قال :  
 واما القول بالتصرف في الحياة بعد المات فهو أشنع وأبدع من القول بالتصرف  
 في الحياة ، قال جل ذكره ( امك ميت وانهم ميتون ) ( الله يتوفي الانفس حين  
 موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى  
 اجل مسمى ) ( كل نفس ذائقة الموت ) ( كل نفس بما كسبت رهينة ) وفي  
 الحديث « اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث » الحديث فجميع ذلك  
 وما هو نحوه دال على انقطاع الحس والحركة من الميت وان ارواحهم مسكة  
 وان اعمالهم منقطعة عن زيادة او نقصان فدل ذلك على أن ليس للميت تصرف  
 في ذاته فضلاً عن غيره فاذا عجز عن حركة نفسه فكيف يتصرف في غيره فانه  
 سبحانه يخبر ان الارواح عنده وهؤلاء الملعدون يقولون ان الارواح مطلعة  
 متصرة قل أنتم أعلم ام الله ، قال والاستغاثه تجوز في لاسباب الطاهرة العادية  
 من الامور الحسية في قتال او إدراك عدو او سبع ونحوه كقولهم يا لزيد  
 يا للمسلمين بحسب الأفعال الظاهرة واما الاستغاثه بالهوية والتأثير او في الامور  
 المعنوية من الشدائد كالمرض وخوف الغرق والضيق والعقر وطلب الرزق  
 ونحوه فمن خصائص الله لا يطلب فيها غيره انتهى ، والمقصود ان اهل العلم  
 مازالوا ينكرون هذه الامور الشركية التي عمت بها البلوى واعتقدها اهل  
 الاهواء فلو تتبعنا كلام العلماء المنكرين لهذه الامور الشركية لстал الجواب  
 والبصير النبيل يدرك الحق من اول دليل ومنى قل قولاً بلا برهان فقولنا ظاهر  
 البطلان ، الف ما عليه اهل الحق والايان المنسكين بحكم القرآن المستعبيين  
 لداعى الحق والايان وانه المستعان وعليه التكلان .



## فصل

وانما دهم الغلاة ما ألقاه الشيطان اليهم بكيده ان قال : ان هؤلاء قوم صالحون وعند الله مقربون ولهم ما يشاؤون ولهم الجاه الأعلى والمقام الرفيع الاسنى فمن قصدهم لا ينجيب سعيه ولا يطيش رأيه وان يبركتهم تدفع البليات وتقضي الحاجات وبشفاعتهم يتقرب زوارهم الى الله الغفار فتحط عنهم بشفاعتهم عند الله الاوزار الى غير ذلك من الدلائل التي يلا بها قلوب اهل الاماني بمثل هذه المعاني فينلعب بمقولهم السخيفة وآرائهم الضعيفة ويحسن لهم البدع والمنكرات بما يلقى اليهم من الحكايات والخرافات ويحثهم على التقرب الى اهل القبور بما يقدرون عليه من النحر والنذور والطواف والترين بازين المحرمة من القصب والذهب والنقطة وتعليق القناديل وايقاد شموع العسل وتصفيع الجدران والاعتاب والسنون والابواب بالنقطة والذهب وغيرهما بما يجاوز الحساب ويفهم انما كلما ازدادوا في مثل ذلك احسنوا كل الاحسان فدخلوا الجان وهم ما كفاه ذلك حتى استحقهم فدعاهم الى أن يطلبوا منهم النصر على الاعداء والشفاء من عضال الداء فأجابوه الى ما دعاهم مسرعين . وزاد على ذلك بأن طلبوا منهم الحياة لأولادهم ، فتراهم يقولون قد علقنا أولادنا عليهم ، ومنهم من يطلب منهم النسل اذا كان عتيا والشفاء اذا كان سقيا ، وكثيرا ممن يطلب منهم منصبا فيه أخذ اموال العباد والسعى في الارض بكل فساد ، فيجىء اليهم ويلازمهم معتقدا أن من لازمهم قضيت حاجته ونجحت سعائته واقتربت سعادته .

واذا فتحت ابواب بيوت قبورهم المذهبة ، ورفعت ستور الابواب المطلاة المطردة ، وفاحت تلك الروائح المسكية من الجدران الخلقية ، وجد بهذا الزائر في فؤاده من الخشية والرعب ما لا يجد ادني معشار جزء عشره بين يدي خالق السموات والارضين واله جميع العالمين ، فيدخل الى القبر خاشعاً ذليلاً متواضعاً لا يخطر في قلبه مقال ذرة من غير اجلاله منتظرا فيض كرمه ونواله فاقسم بالله أنه لم يتصوره بشر قد وضع با كفانه في لحده ، ولو سلمنا ان او

خطرت له وهو عنده في تلك الحاضرة لتعوذ بالله منها ووقف عند حده  
وياخبة من انكر عليهم حالهم وياشاعة من رد عليهم امرهم وياخسارة من  
علمهم وارشدهم فان ذلك عندهم وقد تنقص الاولياء وهضمهم مرتبتهم عن  
السمو والارتقاء ، ولو ذهبنا نذكر افعالهم واقوالهم لطال الجواب فالى الله  
المشتكى وبه المستغاث وهو المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

### فصل

قال الملحد : وانما الطالب من هؤلاء الصالحين على صيدل التوسط بوصول  
المقصود من الله تعالى لعلو شأنهم عنده سبحانه ، فالجواب : ان نقول هذا كان  
مشركو العرب الجاهلية حذو العمل بالنعل كانوا يدعون الصالحين والانبياء  
والمرسلين طالبيين منهم الشفاعة عند رب العالمين ويلتجئون اليهم ويسألونهم على  
وجه التوسل بجاههم وشفاعتهم ويعلمون ان الله تعالى هو النافع الضار وان الله  
سبحانه هو المؤثر وأن غيره لا تأثير له في جلب نفع او دفع ضرر ولم يدخلهم ذلك  
في الاسلام لما جعلوا بعض المخلوقين وسائط بينهم وبين الله تعالى فلم ينفعهم  
اقرارهم بتوحيد الربوبية .

وقد ذل شيخ الاسلام رحمه الله لما سئل عن رجلين تناحرا فقال احدهما  
لا بد لنا من وساطة بيتنا وبين الله تعالى فاننا لا نقدر علي ان نصل اليه بغير ذلك  
فما معنى الوساطة ؟ وهل التوسط عام في كل شيء يوجد الله تعالى ام في ذلك  
بيان وتقصيل ، فأجاب رحمه الله ورضي عنه بقوله : الحمد لله ان اراد بآية ان  
لا بد من وساطة تبليغ امر الله تعالى فهذا حق فان الخلق لا يعملون ما يبيحه له

ويؤمرهم من الله تعالى ولا ينهاهم من الله تعالى ولا يكرهون ما يكره الله تعالى وما يؤمرهم  
من الله تعالى ولا ينهاهم من الله تعالى فان الله تعالى لا يكره ما يكره الله تعالى ولا يكره ما يكره الله تعالى  
ولا يكره ما يكره الله تعالى ولا يكره ما يكره الله تعالى ولا يكره ما يكره الله تعالى ولا يكره ما يكره الله تعالى



يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر  
فيحشرهم اليه جميعا ) وقال تعالى ( وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئا  
إداً تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدداً أن دعوا  
للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والارض  
إلا آتي الرحمن عبداً لقد احصاهم وعدمهم عدداً وكم آتاه يوم القيامة مردا )  
وقال تعالى ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء  
شفعاؤنا عند الله قل أننبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه  
وتعالى عما يشركون ) وقال تعالى ( وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم  
شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضي ) وقال تعالى ( من ذا الذي  
يشفع عنده إلا بأذنه ) وقال تعالى ( ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها  
وما يمسك فلا مرسل له من بعده ) وقال تعالى ( وإن يمسك الله بضرب فلا  
كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله ) وقال تعالى ( قل أرأيتم  
ما تدعون من دون الله إن أرا في الله بضرب هل من كاشفات ضربه أو أرا في  
برحة هل من ممسكات رحمته قل سبي أنه عليه يتوكل المتوكلون ) ومثل هذا  
في القرآن كثير ومن سوى الأنبياء ومشايخ العلم والدين وأثبتهم وسائط بين  
الرسول وأمتهم يبلغونهم ويعلمونهم ويؤدبونهم ويقنونهم فقد أصاب في ذلك  
وهؤلاء إذا اجتمعوا فاجتماعهم حجة قاطعة لا يجتمعون على ضلالة ، إلى أن قال :  
وإن أثبتهم وسائط بين الله وبين خلقه كالحجاب الذين بين الملك وبين رعيته  
بحيث يكونون هم يرفعون إلى الله حوائج خلقه وأب أن الله إنما يهدي عبده  
ويرزقهم وينصرهم بتوسطهم بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله كما أن  
الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس أقربهم منهم والناس يسألونهم  
أدبا منهم أن يباشروا سؤل الملك أولاً لأن طالبهم من الوسائط أنفع لهم من  
طلبهم من الملك لكونهم أقرب إلى الملك من الطالب ، فمن أثبتهم وسائط  
على هذا الوجه فهو كافر مشرك يجب أن يستتاب فإن تاب وإلا قتل .  
فات وهذا من كلام الشامي فإنه زعم أن الطلب من هؤلاء الصالحين على

سبيل التوسط بمحصول المقصود من الله تعالى لعلو شأنهم عنده سبحانه ، والشيخ رحمه الله هنا وفي جميع كلامه جزم بان فاعل ذلك كافر مشرك يستتاب كما يستتاب المرتد فان تاب والا قتل ، ثم قال الشيخ وهؤلاء المشبهون يشبهون الخلق بالخلق وجعلوا لله اندادا وفي القرآن من الرد على هؤلاء ما لا تتسع له هذه الفتوي ، فان الوسائط التي بين الملوك وبين الناس تكون على أحد وجوه ثلاثة ، أما لاخبارهم من احوال الناس ما لا يعرفونه ، ومن قال ان الله لا يعرف احوال العباد حتى يخبره بذلك بعض الملائكة او الانبياء او غيرهم فهو كافر بل هو سبحانه يعلم السر وأخفى لا يخفى عليه خافية في الارض ولا في السماء وهو السميع البصير يسمع ضجيج الاصوات باختلاف اللغات على تفتن الحاجات لا يشغله سمع عن سمع ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالخاح الملحين .

الوجه الثاني : أن يكون الملك عاجزاً عن تدبير رعيته ودفع أعاديهم الا باعوان يعينونه ، فلا بد له من أعوان وانصار لذلك وعجزه ، والله سبحانه ليس له ظهير ولا ولي من الدن . قال تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ) ، وقال تعالى ( الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيراً ) ، وكل ما في الوجود من الاسباب ، فهو سبحانه خالق ورب ومالك . فهو اعز عن كل ما سواه ، فتبرأ اليه بخلافه الملوك المحتاجين الى ظهير ايهم ، وهم في الحقيقة موكرون بربهم ، ليس احد يملك في الملك ، لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . ولهذا لا يسمع عنده احد الا بمراد الله ، لا ملك ولا نبي ولا غيره مما فان من يشفع عند غيره بغير إذنه ، فهو شريك في حصول المطلوب ، لأنه أمر فيه شفاعته حتى جعله يفعل ما يطلبه منه والله سبحانه وتعالى لا شريك له بوجه من الوجوه . ويسمى الشفيع شافعاً لأنه يشفع غيره أي يصبر له شفاعة . قال تعالى ان من يشفع شفاعة من الله يكون له نصيب منها ، ومن يشفع شفاعة سيئة يكون

١٢١ ( كحل منها ) وكل من امان غيره على امر فقد شفعه فيه . والله تعالى وتر  
لا يشفع أحد بوجه من الوجوه .

الوجه الثالث : أن يكون الملك ليس مريداً لنفع رعيته ، والاحسان إليهم  
ورحمتهم إلا بمحرك يحركه من خارج ، فاذا خاطب الملك من ينصحه وبعطفه ،  
أو من يدل عليه بحيث يكون برجوه ويخافه تحركت اداة الملك وهمته في  
قضاء حوائج رعيته . أما لما يحصل في قلبه من كلام الناصح الواعظ المشير ،  
وإما لما يحصل له من الرغبة والرغبة من كلام المدل عليه والله تعالى هو رب  
كل شيء ومليكه ، وهو ارحم بعباده من الوالدة بولدها ، وكل الاسباب  
إنما تكون بمشيئته . فما شاء كان وما لم يشاء لم يكن ، وهو اذا جرى نفع  
العباد بعضهم على ايدي بعضهم فجعل هذا يحسن الى هذا ويدعو له ويسرع  
فيه ونحو ذلك ، فهو الذي خلق ذلك كله وهو الذي خلق في قلب هذا  
الحسن والداعي والشافع ارادة الاحسان والدعاء والشفاعة ، ولا يجوز أن  
يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده او يعلمه مالم يكن يعلمه او  
من يجره الرب ويخفه ولهذا قال " لا شيء " لا توان احدكم اللهم اغثني  
ان شئت اللهم ارحمني ان شئت واسكن لي عرم المسألة : ان الله لا مكره له ،  
والشفعاء الذين يشفعون عنده لا يشفعون الا باذنه قال تعالى ( ولا يشفعون ) لا  
لمن ارتضى ) وقال تعالى ( ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ) بخلاف الملوك  
فان الشافع عندهم قد يكون له ملك او يكون شريكاهم في الملك وقد يكون  
ظاهراً لهم معاوناً علي ماسكه وهؤلاء يشفعون عند الملوك بغير اذن الله .  
والملك يقبل شفعتهم تارة على انعامهم عليه حتي انه يقبل شفاعته ولده وزوجته  
لذلك فانه محتاج الى الزوجة والى الولد حتي او تعرض عنه ولده وزوجته  
تضرر بذلك ويقبل شفاعته مملوكه فانه ان لم يقبل شفاعته يخاف أن لا يطيع  
وان يسعي في ضرره وشفاعة العباد لبعضهم عند بعض كلها من هذا الجنس  
لا يقبل احد شفاعة احد الا لرغبة او رهبة والله تعالى لا يرجو أحداً ولا يخافه  
ولا يحتاج الي احد بل هو العز وال تعالى ( ألا ان الله من في السموات ومن في

الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون الا الظن  
وإن هم إلا يخرسون ) الى قوله ( قالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه هو الغني له ما في  
السوات وما في الارض ) الآية وقوله ( وما يتبع الذين يدعون من دون الله  
شركاء ) استفهام استنكار اي ليس متبع الذين يدعون من دون الله شركاء  
حجة ولا برهاناً ما يتبعون الا الظن وإن هم إلا يخرسون ، بين تعالى أن من  
دعا من دون الله شركاء فليس معه علم ليس معه إلا الظن والحرص والظن  
المقرون بالحرص هو ظن باطل غير مطابق للحق فان الحرص هنا بمعنى الكذب  
كقوله تعالى ( قل الخراصون ) ومن ظن ان « ما » هنا نافية فقد فسر الآية بما  
هو خطأ كما قد بسط في غير هذا الموضع ، والمشركون يتخذون شفعاء من  
جنس ما يعبدونه من الشفاعة عند المخلوق قال تعالى ( ويعبدون من دون الله  
مالاً يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما  
لا يعلم في السوات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون ) وقال عن  
صاحب ليس ( وما لي لا أعبد الذي فطرني واليه ترجعون اتخذ من دونه آلهة  
إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون إني إذ ألقى ضلال  
مبين إني آمنت بربكم فاصمعون ) الآية ، وقال تعالى ( فلولا نصرهم الذين اتخذوا  
من دون الله فرياً آلهة بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا يفكرون ) واخبر  
عن المشركين انهم قالوا ( ما تعبدكم الا ليقرّبوا الى الله زلفى ) وقال تعالى  
( ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً أيامركم بالكفر بعد إذ أنتم  
مسلمون ) وقال ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر  
عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الرسيطة ايم أقرب  
ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذوفاً ) فأخبر أن من  
يدعي من دونه لا يملك كشف الضر عنكم ولا تحويلاً وانهم يرجون رحمته  
ويخافون عذابه ويتقربون اليه فقد نفى سبحانه ما أثبتوه من توسيط الملائكة  
والانبياء الى أن قال : والمقصود هنا أن من اثبت وسائط بين الله تعالى وبين  
خلقه كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك بل هذا دين

كبرياءه الإلهية بقرينة أنها قائل للإنياء والصالحين وإنما وسأله  
 يتبعون بها إلى الله تعالى وهو من الشرك الذي أنكره الله تعالى على البصري  
 حيث قال ( اتخذوا أعبادهم ووهبناهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم  
 وما أمروا الا ليعبدوا إلها واحدا لا اله الا هو سبحانه وتعالى عما يشركون )  
 وقد قال تعالى ( واذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان  
 فليست بجهيول الى وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ) ثم ذكر آيات في المعنى وهذا  
 الذي قاله الشيخ لاخلاف فيه بين المسلمين وانما اشتبه الامر على هؤلاء الضلال  
 لما قدم العهد ونسى العلم واعتادوا سؤال غير الله فيما يختص به تعالى  
 ونشوا على ذلك .

### فصل

واما قوله : ولكن مع ذلك علينا أن نأمر العامة بسلوك الادب بالتوسل  
 بأن يكون بالالفاظ التي ليس فيها إيهام ، وذلك كان يقول المتوسل اللهم اني :  
 أسألك وأتوسل اليك بالذي عليه وبأصحابه وبأحبابه أن تعطيني كذا وكذا  
 وتدفع عني كذا وكذا الى آخر مطلوبه ، ولا يصح لنا أن نمنعه من التوسل  
 ، طلقاً لما قدمنا من الآيات ولما يأتي من الاحاديث والاحماع فتعوز باث من  
 لمس عن البصيرة ( ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هدانا وهب لنا من لدنك رحمة  
 انك أنت الوهاب ) فالجواب ان نقول : ان قول القائل اللهم اني أسألك وأتوسل  
 اليك بالذي عليه وبأصحابه وبأحبابه أن تعطيني كذا وكذا قول مبتدع محرم  
 ، مهمل في أصح القوانين عند الحاشية ، وقد نص على المنع منه جمهور اهل  
 العلم بل ذكر شيخ الاسلام في رده على ابن البكري أنه لا يعلم قائلًا بجواز  
 ابن عبد السلام في حقه الذي عليه ولم يجزم بذلك بل علق القول به على ثبوت  
 حديث الا على رده وقته من لا يحتج به عند اهل الحديث .

ونقل القدوري وغيره من الحنفية عن أبي يوسف رآه قال . قال ابو حنيفة  
 رضي الله عنه لا ينبغي لأحد ان يدعو الله الا به ، وذكر الملا في شرح التنوير  
 عن التارخانية عن ابن حبان انه قال : لا ينبغي لأحد ان يدعو الله سبحانه



الا به اى بالله سبحانه ، وفي جميع متونهم ان قول الداعي المتوسل بحق الانبياء والاولياء وبحق البيت والمشعر الحرام مكروه كراهة تحريم وعلوا ذلك كلهم بقولهم انه لاحق للمخلوق على الخلق انتهى ، ولكن هؤلاء الغلاة مع كونهم مبتدعين هم مع ذلك يدعون الانبياء والاولياء والصالحين ويلجأون اليهم ، وقد كان من المعلوم عند جميع اهل السنة والجماعة من جعل الانبياء والاولياء والملائكة وسائط يدعوم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع ودفع المضار مثل أن يسألهم غفران الذنوب وهداية القلوب وتفريج الكرب وسد الفاقات فهو كافر باجماع المسلمين والله الهادي الى الصواب .

### فصل

قال الملحد : الباب الثاني بذكر الاحاديث الدالة على التوسل بالنبي ﷺ اخرج البخارى في تاريخه ، والبيهقي في الدلائل والدعوات وصححه ، وابن نمير في المعرفة عن عثمان بن حنيف ، أن رجلا ضربوا أنى النبي ﷺ فقال ، أدع الله لي ان يعافيني . قال : ان شئت اخرت ذلك وهو خير لك ، وان شئت دعوت الله تعالى . قال ، فأدعه . فأمره ان يتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء : اللهم اني أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد ﷺ في الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه ليقضها اللهم شفعه في » فعمل الرجل ففهم وقد أبصر ، والجواب ان يقال : هذا الحديث غير محفوظ وفيه مقال مشهور ، في سنده ابو جعفر عيسى بن ابي نيسى بن ماهان الرازي التميمي قال الحافظ بن حجر في التقريب : الاكترون على ضعفه ، وقال احمد والنسائي ، ليس بالقوي وله ابو حامد : صدوق وقال ابن المديني : ثقة كان يخلط ، وقال مرة بكتب حديثه إلا انه يخطئ ، وقال القلانسي ساء الحفظ وقال ابن حبان منفرد بالمناكير عن المشاهير ، وقال ابو زرعة هم كثيرا ، وقال الحافظ في التقريب ايضا في ترجمة الرازي التميمي مولا هم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن ابي عيسى بن عبد الله ماهان وأصله من مرو وكان يتجر الى الري صدوق ساء الحفظ خصوصاً عن مغيرة من كبار السابعة مات في حدود الستين انتهى ،

وعلى تدبير صحت وثبوته فلا يدل على ما توجهه هذا المذهب وببيان معنى الحديث  
يُعلم أن ما توجهه هؤلاء الغلاة غير صحيح ، فقله اللهم اني اسألك اي اطلب منك  
واتوجه اليك بنبيك محمد ﷺ صرح باسمه مع ورود النهي عن ذلك نواضعاً منه  
لكون التعليم من قبله وفي ذلك قصر السؤال الذي هو اصل الدعاء على الله  
تعالى الملك المتعال ، ولكنه توسل بالنبي بدعائه ، ولذا قال في آخره اللهم  
خشفعه في إذ شفاعته لا تكون الا بالدعاء لربه قطعاً ، ولو كان المراد التوسل  
بذاته فقط لم يكن لذلك التعقيب معني ، اذ التوسل بقوله بيبك كافي في زيادة  
هذا المعني . فقله : يا محمد اني توجهت بك الى ذي . قال الطيبي : الباء في  
بك للاستعانة وقوله اني توجهت بك بعد قوله أتوجه اليك فيه معني قوله  
( من ذا الذي يشفع عنده الا باده ) فيكون خطاباً بالحاضر معين في قلبه  
مرتبط بما توجه به عند ربه من سؤال بنيه بدعائه الذي هو عين شفاعته ولذلك  
آتي بالصيغة الماضية بعد الصيغة المضارعية المميدة كل ذلك ان هذا الداعي  
قد توسل بشفاعته نبيه في دعائه فكأنه استحضره وقت ندائه . وقال شيخ  
الاسلام في «افتضاء» الصراط المستقيم : والميت لا يطلب منه شيء لادعاء ولا غيره ،  
وكذلك حديث الأئمة في طلب من النبي ﷺ أن يدعوه ليورثه عليه  
به ، فعلمه النبي ﷺ دعاء أمره فيه أن يسأل الله قبول شفاعته بيه فيه فهذا يدل  
على أن الذي شفع فيه وأمره أن يسأل الله قبول شفاعته وان قوله أسألك  
واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة أي بدعائه . كما قال من :  
توسل اليك بنبي ، فافظ التوسل والموجه في الحديثين من واحد .  
يدعون الله من أوجه بك أي ربي في حاجتي لئلا يسبها لهم شفعه في طلب من  
الله أن يتبع فيه نبيه . وقوله يا محمد يا نبي الله وعده . والله لا يطلب به  
استحسان المدي في لقب فيجرب المصير القاب كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم  
عليكم اي التي راحة الله وبركاته ، والا . ان يقول من استمير بالطلب من  
بتدويره في . . . . . لم يأت في الخارج من يسع شفعه في التوسل  
بالشخص والتوجه ، والسؤال به فيه ، واسأل الله . بسببه من لم يفهم

مقصود الصحابة يراد التسبب به لكونه داعياً وشافعاً مثلاً او لكون الداعي محباً له مطيعاً لأمره مقتدياً به فيكون التسبب إما بحجة السائل له واتباعه له وإما بدعاء الوسيلة وشفاعته ، ويراد به الاقسام به والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لآمنه ولا من السائل بل بذاته او بمجرد الاقسام به على الله ، فهذا الثاني هو الذي كرهوه ونهوا عنه وكذلك السؤال بالشئ قد يراد به المعنى الاول وهو التسبب لكونه سبباً في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام الى آخر ما قال انتهى . فاذا عرفت هذا فليس في حديث الأعمى ما يدل على التوسل به ودعائه والا لتجاء اليه بعد وفاته وانما فيه انه توسل بدعائه كما كان الصحابة يتوسلون بذلك ويسألونه الاستغفار والدعاء وقد قال تعالى ( وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ) وقال تعالى حاكياً عن المنافقين ( واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو واروا عنهم وأرأيتهم يصدون وهم مستكبرون ) فقدم بهذا الصنف بالصدقة عن ذلك فهذا كان هديهم وفعلهم في حياته عليه السلام واما بعد موته صلى الله عليه وسلم فلم يفعله احد منهم ولا من اهل العلم والايام بعدهم ، واما قوله وليس لمانع التوسل ان يخصه بقبل وفاته عليه السلام لأن الصحابة استعملوه بعد وفاته عليه السلام فالجواب ان هذا كذب على الصحابة رضي الله عنهم فان الصحيح الثابت عنهم التوسل به في حياته بدعائه واما بعد وفاته فلم يكن يفعل ذلك احد منهم وقد ثبت في صحيح البخاري ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس فقال اللهم انك اجد بها تتوسل اليك بنبيينا فتسقينا ، وانا نتوسل اليك بهم نبييت فاسقنا فيسقونا ، وقد بين عمر رضي الله عنه ، انهم كانوا يتوسلون به في حياته فيسقون وذاك التوسل انهم كانوا يسألونه ان يدعو الله لهم ، فيدعو لهم ويدعون معه فيتوسلون بشفاعته ودعائه فهذا كان توسلهم به في الاستسقاء ونحوه فلما مات توسلوا بالعباس كما كانوا يتوسلون به ولم يتوسلوا به ويسأقونه بعد موته ولا في معيبيه ولا عند قبره وكذلك معاوية بن ابي سفيان استسقى يزيد بن الوليد الجرهمي وقال اللهم : إنا نستشعرك اليك بخيارنا يا يزيد ارفع يدك الى الله . فرفع يديه ودعا مسقياً



رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ؟ وهل سمعت احداً منهم جاء اليه بعد وفاته الى قبره الشريف فطلب منه ما لا يقدر عليه الا الله وهم حريصون على مثل هذه الثوبات لا سيما والنفوس مولعة بقضاء حوائجها تدبث بكل ما تقدر عليه فلو صح عند احدهم ادنى شيء من ذلك لرأيت اصحابه يتناوبون قبره الشريف في حوائجهم زمرا زمرا خصوصاً في الدين الكباب التي جرت بزمهم ويصدمهم على الاسلام والمسلمين ومثل ذلك تتوفر الدواعي على نقله ولا يسع الله طريقاً لم يتسع للصحابة والتابعين وصلاح علماء الدين . نعم كان ابن عمر رضي الله عنهما يأتي القبر المكرم ويقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا ابي . ثم ينصرف ، وكذلك انس وغيره فاذا ارادوا الدعاء استقبلوا القبلة ، ثم اعلم ان هذا الحديث محالف لعمل الصحابة رضي الله عنهم ، وقد قل صلى الله عليه وسلم ( كل عمل ليس عليه امرنا فهو رد ) . واما دعوى هؤلاء العلاة ان الصحابة استعملوا هذا الدعاء بعد وفاته فان هذا بما يعلم بالضرورة انه من الكذب على الصحابة رضي الله عنهم ، ولو كان هذا الاستعمال صحيحاً لتوفرت الهمم والدواعي على نقله ولما عدل الفاروق الى التوسل بدعاء العباس ومعاوية يزيد بن الاسود الجرشي ولكان يمكنهم لو كان هذا الحديث صحيحاً معروفاً عندهم ان يتوسلوا بالبي عليه السلام ولا يطلبون من العباس ان يدعو لهم ، وبما يوضح لك الامر أن هذا الحديث غير صحيح أن رواه مختلفون في متنه وسنده مع انه لم يذكر في شيء من الكتب المعتمدة وانما ذكره مثل البيهقي والطبراني والترمذي واو نعم ، وهؤلاء يذكرون مثل هذه الاحاديث الضعيفة او الموضوعة على وجه التنبية ، وقد رأى علماء الاسلام الجهابذة القاد ظلمات الوضع لاثمة عليه فأعرضوا عنه ولم يلتفتوا اليه والله اعلم .

### فصل

قال الملعّد : وفي حاشية العلامة ابن حجر على الايضاح للنووي ما نصه

« لقد سمع في حديث طويل ان الناس اصابعهم تقطع في زمن عمر فجاء وجلس الى قبر النبي ﷺ فقال : يا رسول الله استسق لامتك فجاءه في النوم واخبره انهم يسقون مكان كذلك » انتهى . بالجواب ان يقال هذا الحديث الذي ذكره هذا المصنف في حاشية ابن حجر على الايضاح للنووي قد رواه البيهقي وابن ابي شيبة عن بلال بن الحارث وليس فيه دلالة على جواز دعاء النبي ﷺ والتوسل به والالتجاء اليه والاستغاثة به بل هو من جنس المداومات التي لا يعتمد عليها في الاحكام ولا يثبت بها حكم شرعي . وايضاً ففي هذا الحديث مقال مشهور قال الحافظ في الفتح : وروي ابن ابي شيبة باسناد صحيح من رواية ابي صالح السمان عن مالك الداري - وكان خازن عمر رضي الله عنه - قال : اصاب المدايم قطع في زمن عمر رضي الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي ﷺ في المدايم فقبل له ائتم عمر الحديث وقد روي سيف في الفتوح ان الذي رأى في المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني احد الصحابة انتهى . فعلم ان ما روى باسناد صحيح ايس فيه ان الجاني احد الصحابة وما فيه ان الجاني احد الصحابة ضعيف غاية الضعف ، قال الذهبي في الميزان : سيف بن عمر الضبعي الاسدي ويقال التميمي البرجمي ويقال السعدي الكوفي مصنف الفتوح والرواة وغير ذلك هو كالأوفاي يروي عن هشام بن عروة وعبد الله بن عمر وجابر الجعفي وخلق كثير من الجعواين كان اخبارياً عارفاً روي عنه عبادة بن المنسل وابو معمر القاسمي و" ضر بن حمدة العتكي وحماعة ، قال عباس عن يحيى ضعيف ، وروي عن يحيى فابن عن منه . قال او داود : ليس بشيء ، وقال ابن حبان : متروك ، ودل ان حبان : انهم بالارندة ، وقال ابن حبان : عامة حديثه مكر ، قال مكحول الببروني .

افشع ابن حبان القول فيه انتهى . وقال الذهبي في الكاشف : قال ابن معين وغيره ضعيف ، وقال في الخلاصة سيف بن تميم الاسدي الكوفي صاحب الردة عن جابر الجعفي وابي الزبير وعنه محمد بن عيسى الطباع وابو معمر الهذلي ضعفوه انتهى . فهذا ما قيل في حديث بلال بن الحارث الذي رواه البيهقي وابن ابي شيبة فان كان الذي رواه الحافظ في الفتح وعلى الايضاح للنوري ففيه ما قل الحافظ من المقال آنفاً وان كان غير ذلك فغاية ما فيه انه رأى رسول الله ﷺ في المنام وهو يأمره أن يأتي عمر فيأمره ان يخرج يستقي بالناس وهذا ليس من هذا الباب الذي نحن بصدد الكلام فيه فان هذا قد يقع كثيراً لمن هو دون النبي ﷺ .

قال شيخ الاسلام : وايضاً ما يروي ان رجلاً جاء الى قبر النبي ﷺ فشكى اليه الجذب عام الرمادة فراه وهو يأمره ان يأتي عمر فيأمره ان يخرج يستقي بالناس فان هذا ليس من هذا الباب ومثل هذا يقع كثيراً لمن هو دون النبي ﷺ واعرف من هذا وقائع وكذلك سؤال بعضهم للنبي ﷺ او لغيره من امته حاجة فتقضي له فان هذا قد وقع كثيراً وليس مما نحن فيه وعليك ان تعلم ان اجابة النبي ﷺ او غيره لهؤلاء السائلين ليس هو مما يدل على استحباب السؤال فانه هو القائل ﷺ ان احدهم ليسألني المسألة فأعطيه اياها فيخرج يتأبطها راراً فقالوا يا رسول الله فلم تعطهم ؟ قال : يأبون الا ان يسألوني ويأتي الله لي البخل واكثر هؤلاء السائلين الملحنيين اهم فيه من الحال لو لم يجابوا لاضطراب ايمانهم كما ان السائلين في الحياة كانوا كذلك وفيهم من أجيب وامر بالخروج من المدينة فهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر اما انه يدل على حسن حال السائل فلا فرق بين هذا وهذا انتهى

وهذا الحديث على تقدير ثبوت صحته لا يدل على ما يتروجه هذا المالحدين . وما فيه انه سأل النبي ﷺ ان يستقي لأمته فأمره ان يأتي عمر فيأمره ان يخرج يستقي بالناس . فلو كان ذلك لكانت امته تستقي بالناس عمر لا رسول الله ﷺ ، فبيننا وبينه لا قلب الاستبابة الا من الجي بدعائه لا من امته ﷺ .

المجلد الثاني : أخرجه عن الصحابة يستسقون فسقوا والله اعلم .

## فصل

قال الملحد : وأخرج البيهقي والحاكم والطبراني في الصغير وأبو نعيم وابن عساکر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : لما اقترب آدم الخطيئة قال يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي ، فقال الله : يا آدم وكيف عرفت محمداً ؟ قال : لاني يا رب لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً « لا اله الا الله محمد رسول الله » فعلت انك لم تضيف الى اسمك الا أحب الخلق اليك ، فقال الله تعالى : صدقت يا آدم انه لأحب الخلق الي واذا سألتني بحقه قد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك . والجواب : ان يقال هذا حديث ضعيف بل موضوع ولا يعتمد عليه ولا يعول عليه ، قال الذهبي في الميزان عبد الله بن مسلم أبو الحارث الفهرري عن اسماعيل بن مسلمة بن قعنب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبراً باطلاً فيه يا آدم لولا محمد ما خلقتك رواه البيهقي في « دلائل النبوة » قال في « مجمع الزوائد » : رواه الطبراني في ( الاوسط ) و ( الصغير ) وفيه من لا اعرفهم انتهى . وذكر الحافظ بن عبد الهادي عن الامام مالك رضي الله عنه انه قال فيه : اذهب الى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يحدثك عن ابيه عن نوح . وقال الربيع بن سليمان : سمعت الشافعي يقول : سألت رجل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حدثك ابوك عن ابيه عن جده ان سقينة نوح طافت بالبيت وصلت ركعتين . قال نعم وقال ابن خزيمة عبد الرحمن بن زيد ليس من محتج اهل العلم بحديثه . وقال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني حدث عن ابيه لا شيء . وقال ايضاً في الصارم المنكي واني لأعجب منه كيف قلده الحاكم فيما صححه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي رواه في التوسل وفيه قول الله لا آدم ولولا محمد ما خلقتك مع انه حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث ضعيف الاسناد جداً وقد حكم عليه بعض الاثمة بالوضع



وليس إسناده من الحاكم الى عبد الرحمن بن زيد صحيحاً بل هو مفتعل على عبد الرحمن كما سنبينه ، ولو كان صحيحاً الى عبد الرحمن لكان ضعيفاً غير محتج به ، لان عبد الرحمن في طريقه . وقد اخطأ الحاكم في تصحيحه وتناقض تناقضاً فاحشاً كما عرف له ذلك في غير موضع فانه قال في كتاب ( الضعفاء ) بعد ان ذكر عبد الرحمن منهم ، وقال : ما حكيت عنه فيما تقدم انه روي عن أبيه أحاديث موضوعة لا تخفى على من تأملها من اهل الصنعة ان الحمل فيها عليه قال في آخر الكتاب هؤلاء الذين قدمت ذكرهم قد ظهر عندي جرحهم لان الجرح لا يثبت الا بيينة ، فهم الذين ابين جرحهم لمن طالبني به فان الجرح لا استعمله تقليداً ، والذي اختاره لصاحب هذا الشأن ان لا يكتب حديثاً واحداً من هؤلاء الذين سميتهم ، فالراوي لحديثه داخل في قوله عليه السلام « من حدث بحديث وهو يروي انه كذب فهو احد الكاذبين » هذا كله كلام الحاكم ابي عبدالله صاحب المستدرک ، وهو متضمن ان عبد الرحمن بن زيد قد ظهر له جرحه بالدليل ، وان الراوي لحديثه داخل في قوله عليه السلام « من حدث بحديث وهو يروي انه كذب فهو احد الكاذبين » انتهى . فتبين من كلام العلماء حمة السنة واهل الجرح والتعديل الذين حفظ الله بهم الدين عن تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الزاعمين ان هذا الحديث موضوع مكذوب لا يعتمد عليه واول احواله ان يكون ضعيفاً ولا نقول على رسول الله عليه السلام حديثاً لا نجزم بصحته وثبوته وان كان قد صححه الحاكم فالجراح مقدم على التعديل مع انه قد قال في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ما قال فأخذ بقوله مع اقوال ائمة هذا الشأن ولا تأخذ بغلطه وخطائه فيما اخطأ فيه . اذا عرفت هذا وتحتقيقه فالصحيح المأثور عن ائمة التفسير على قوله تعالى « فلتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه » ان هذه الكلمات هي المفسرة بقوله تعالى « وبنا ظلماتنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » وهذا مروي عن سعيد ابن جبير ومجاهد والي العالية والربيع بن انس والحسن وقتادة ومحمد بن

كعب القريض وسب الدين معدن وعطنا الحراساني وهب الرحمن بن زيد وعن بن عباس  
 قال علمي ثلاث الطبع وعبيد بن هب انه قال قال آدم « يا رب خطيئتي التي اخطأت  
 شيئا كتبت علي قبل ان تخلقني او شيئا ابتدعته من قبل نفسي » ؟ قال بلى  
 كتبت عليك قبل ان اخلقك . قال فكما كتبت علي فاغفر لي . قال فذلك قوله  
 « فقل يا آدم من ربه كلمات » وعن بن عباس قال آدم عليه السلام : ألم تخلقني  
 بيدك ؟ قيل له بلى . ونفخت في من روحك ؟ وقيل بلى . وعطت فقلت  
 بروحك الله وسبق وحمك غضبك ؟ قيل بلى . وكتبت علي ان اعمل هذا ؟  
 قيل له بلى . قال افرأيت ان تبت هل انت راجعي الى الجنة ؟ قال نعم .  
 وكذا رواه العوفي وسعيد بن جبير وسعيد بن معبد ورواه الحاكم في  
 مستدركه الى ابن عباس وروى بن ابي حاتم حدثنا مرفوعاً شيئاً بهذا وعن  
 مجاهد قال الكلمات ( اللهم لا اله الا انت سبحانك ومحمدك رب افي ظلمت  
 نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين ، اللهم لا اله الا انت سبحانك ومحمدك  
 افي ظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الراحمين ، اللهم لا اله الا انت سبحانك  
 ومحمدك رب افي ظلمت نفسي فتب علي انك انت التواب الرحيم ) هذا ما  
 عليه المفسرون لا ما قاله هذا الاحق فان كانت بعض من لا بصيرة له قد  
 ذكره فالجبة فيما ثبت عن الصداقة وعن سلف الامة وانتهى ولا يجوز  
 تفسير القرآن باقوال شاذة او موضوعة لا تثبت عند اهل العلم والحديث واثمة  
 التصحيح والترجيح انتهى .

واما قول هذا الملعن : قال في المواهب اللدنية روي انه لما خرج آدم من  
 الجنة رأى مكتوباً على ساق العرش وعلى كل موضع في الجنة اسم محمد عليه السلام  
 مقروناً باسمه تعالى ، فقال : يا رب هذا محمد من هو ؟ ! قال الله : هذا ولدك  
 الذي لولاه ما خلقتك . فقال يا رب بجرمة هذا الولد ارحم هذا الولد  
 فنودي يا آدم لو تشفعت الينا بمحمد في اهل السموات والارض لشفعناك  
 فاجاب ان نقول : هذا من غلط ما قبله من الموضوعات المكذوبات التي  
 لا اصل لها في الكتاب والسنة ولا رواها احد من يتشبه عليه من الائمة فلا

يلتفت اليه ولا يعول في الحكم عليه والله اعلم .

وأما قوله : والله در من قال :

وكان لدى الفردوس في زمن الصا  
يشاهد في ( عدن ) ضياءً مشمساً  
فقال : آلهي ما الضياء الذي أرى  
فقال : نبي خير من وطىء الثرى  
تغيرته من قبل خلقك سيدا  
وأعدته يوم القيامة شافعاً  
فيشفع في انقاذ كل واحد  
وان له اسماء سميت به  
فقال : الهى امتن علي بتوبة  
بجرمة هذا الاسم والزلفة التى  
اقلني عثاري يا الهى فان لي  
فتاب عليه ربه وحماء من

وأثواب شمل الانس بحكمة السدى  
يزيد على الأنوار في الضوء والهدى  
جنود السماء تمشو اليه ترددا ؟  
وأفضل من في الخير راح او اغتدى  
والبسته قبل التبيين سؤدا  
مطاعاً اذا ما الغير حاد وحيدا  
ويدخله جنات عدن مغلدا  
ولكنني احببت منها ( محمدا )  
تكون على غسل الخطيئة مسعدا  
خصصت بها دون الخليفة ( احدا )  
عدواً لعيناً جار في القصد واعتدا  
جناية ما اخطاه لا متعبدا

والجواب ومن الله استمد الصواب : -

اقول لعبري ما لهذا حقيقة  
لما طعن الحفاظ فيه واوهنوا  
ولو صح هذا في فضائل ( أحمد )  
فما كان في الفردوس ( آدم ) في الصبا  
يزيد على الانوار نور ضيائه  
( فقال : نبي خير من وطىء الثرى  
هلم ير في الفردوس هذا ولم يقل  
عم كان في الفردوس ان نبينا  
هايس له في الخلق حثا بل لا  
وامكنه من قبل ما لا آدم

ولو صح هذا القول او كان مسندا  
اسانيده حتى غدا واهياً سدا  
لكان به الحفاظ اولى واسعدا  
يشاهد في ( عدن ) ضياءً ممددا  
(جنود السماء تمشو اليه ترددا)  
وأفضل من في الخير راح او اغتدى  
آلهي ما هذا الضياء الذي بدا  
( محمد ) انصوم قد كان اوحداً  
بمثله في الفضل والجود والندا  
فمنني الذي ما قبل وفضل قد بدا

( تخيرته من قبل خلقت سيدا )  
 والبسته قبل النبين سؤدا )  
 يخاطبه فيها خطاباً مكيه  
 ولكفي احبب منها محمدا )  
 تكون على غسل الخطيئة مسعدا )  
 خصصت بها دون الخليفة احدا )  
 ولا قيل في الفردوس هذا ولا بدا  
 ولا شك في هذا الذي من تسودا  
 بيعته زال الظلام وابعدا  
 ومعه قد كان نهجاً معبدا  
 فكانوا على هذا الضياء وفي الهدى  
 لا خلاصهم في الدين اذ كان احدا  
 قد انكموا في النقي والجهل والردى  
 لا شراكم جهلا والا تصدا  
 فايتم امرؤ الله بحكمة السدى  
 رواه عن الاعلام من كان سيداً  
 واكرمهم بيناً ونفساً ومحتداً  
 يزيد على هادي الاقويل مسندا  
 ومنهم به كانوا الحق واسعدا  
 روي عنه في المعصوم دراً منضدا  
 من الفضل ما يغني اولى الدين والهدى  
 وان لم يردا الحق من كان رمدا  
 مجاوزة للحد اهدى وارشدا  
 سويلاً سميلاً مستقيماً بمهدا  
 ولا مستقيم قد غلا فيه واعتدا

ولا قال في الفردوس يوماً لأدم  
 ( واعدته يوم القيامة شافعاً )  
 ولا قال في الفردوس يوماً لأدم  
 ( وان له اسماء سميت بها )  
 ( فقال آلهي امنن علي بتوبة )  
 ( بجرمة هذا الاسم والزلفة التي )  
 فكل الذي قد قال ما صح نقله  
 وسيدنا المعصوم افضل خلقه  
 فكان لعمرى سيداً ذا جلالة  
 ومات ودين الله للناس واضح  
 وغادر في اتباعه النور فاهتدوا  
 فكان لهم يوم القيامة شافعاً  
 واعدائه في ظلمة الكفر والمسوى  
 فليس لهم يوم القيامة شافعاً  
 فدع ذا ولا يفرك الوان وشبه  
 فذاك من الموضوع اذ كان لم يكن  
 فسيدنا المعصوم اكمل خلقه  
 وان له فضلا عن الناس كلهم  
 رواد عن المعصوم حفاظ دينه  
 واعظم بماله الكرم والذي  
 فقيما روى الخطاط في حق ( احمد )  
 عن الكذب الموضوع والحق واضح  
 وخال سدها ان ما قال فريه  
 لعمرى لقد اخطأ من الحق مريماً  
 وام طريقاً مظلماً غير مصع

لعمري لقد اعطاه وبني فضائلا  
 فاعطى لواء الحمد والكواثر الذي  
 وان له حوضاً هنيئاً شرابه  
 واحلى من الشهد المصقى عذوبة  
 ويشفع في يوم القيامة للورى  
 ويقعده سبحانه فوق عرشه  
 فيغبطه كل الخلائق جملة  
 وقد خصه المولى بما لم نخط به  
 فدع عنك ما قال الغلاة وان روى  
 فأخبارهم موضوعة ونظامهم  
 وخص بها الرحمن فضلا محمدا  
 حياه اله العرش حقاً واصعدا  
 به يشرب السني كاساً منسدا  
 وعنه ينهي من عتا وعردا  
 ليحكم بين الخلق ذو العرش بالهدي  
 كما جاء هذا في الاحاديث مسندا  
 بما قد حياه الله فضلاً واصعد  
 ونخصه علماً او حساباً محمدا  
 بذلك اخباراً ودوراً منسدا  
 لعمري الهى باطل واهي السدى

### فصل

قال الملحد : وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال قال رسول الله ﷺ : من خرج من بيته الى الصلاة فقال اللهم اني اسألك بحق السائلين عليك واسألك بحق ممشي هذا اني لم اخرج اشرأ ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة واذا خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فاسألك ان تعيذني من النار وان تغفر لي ذنوبي ، انه لا يغفر الذنوب الا انت ، اهل الله عليه بوجهه واستغفر له سبعون الف ملك ، رواه ابن ماجه ورواه ابن السني ما زاد صحيح عن بلال . والجواب ان يقال : هذا الحديث ضعيف رواه عطية العوفي وغيره ، ضعف . قال شيخ الاسلام : ( ولكن بتقدير ثبوته هو من هذا الباب فان حق السائلين عليه سبحانه ان يجيبهم وحق المطيعين له ان يشيهم ، فالسؤال له والطاعة له سبب لحصول اجابته واثابته ، فهو من التوسل به والتوجه والتسبب به ولو قدر انه قسم لكان قسماً بما هو من صفاته فان اجابته واثابته من افعاله واقواله فصار هذا كقوله ﷺ في الحديث الصحيح : ائذ يرضاك من سخطك وبغاضتك من عقوبتك واعرض بك منك لا أحيى ثناء عمايك انت كذا انبيى على



الجهل والهوى ؟ وقد تكلم في هذا الحديث غير واحد . وقال شيخ الاسلام :  
قد بالغت في البحث والاستقصاء فما وجدت احداً قال بجوازه الا ابن عبيد  
السلام في حق نبينا عليه افضل الصلاة والسلام أتري هذا الحديث خفي على  
علماء الأمة لم يعلموا ما دل عليه ثم لو سلمنا صحته او حسنه ففيه ما مر في  
حديث الاعمى ان المراد بدعاء نبيك الى آخره واي وسيلة بذوات الانبياء  
لمن عصى امرهم وخرج عما جاؤا به من التوحيد والشرع قال شيخ الاسلام :  
فاذا قال الداعي اسألك بحق فلان وفلان لم يدع له وهو لم يسأله باتباعه لذلك  
الشخص او محبته وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له وبه من الكرامة لم يكن  
قد سأله بسبب يوجب المطلوب انتهى .

### فصل

قال الملعّد : وفي الاذكار للنووي ما نصه روينا في كتاب ابن السني عن  
عبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : اذا انفلتت دابة  
احدكم بارض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا يا عباد الله احبسوا فان الله عز  
وجل في الارض حاضرٌ سميعٌ . والجواب : ان يقال : هذا حديث فيه  
مقال فان فيه روح بن حسان وهو ضعيف قال الذهبي في الميزان او معروف  
ابن حسان ابو معاذ السمرقندي عمر بن ذر قال ابن عدي منكر الحديث قد  
روي عمر ابن ذر نسخة طويلة كلها غير محفوظة وعلى تقدير صحته انما يفيد نداء  
حاضر كنداء زيد عمرواً مثلاً ليسك دابة او ليرجعها او ليناوله ماء او طعاماً  
او نحو ذلك وهذا بما لا نزاع فيه ، غاية ما في الباب ان عمرواً مثلاً محسوس  
وهؤلاء لا يرون لأنهم اما مسلمو الجن او ملائكة مكلمون لا نداء على شيء  
يقدر عليه الا الله تعالى . وابن هذا من الاستغاثة باصحاب القصور من الاولياء  
والمشائخ ؟ والمقصود انه ليس في الحديث الا نداء الأحياء والطلاب منهم ما  
يقدر هؤلاء الأحياء عليه وذلك لا ننكره .

واما قول هذا الملعّد : واما ما تمسك به الوهابية من قوله لابن عباس اذا

سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله جف الكلم بما انت لاق فلو جهدت الحليقة على ان تفعلك لم تفعلك الا بشيء كتبه الله لك ولو جهدت على ان تضرك لم تضرك الا بشيء كتبه الله عليك ، فلا يدل على عدم التوسل لاث المتوسل الى الله برسوله ما سأل الا الله ولا استعان الا به مع اعتقاده بان النفع والضر صار منه سبحانه وتعالى. فالجواب ان نقول : نعم هذه كانت حال ( الوهابية ) فانهم كانوا يتمسكون بكتاب الله وبما صح الخبر به عن رسول الله ﷺ ويصليون به ويتركون ما خالف الكتاب والسنة ويصليون بما كانت عليه سلف الامة وائمتها ولا يحدثون في دين الله ما لم يشرعه الله ورسوله فهم بخلاف من نبذ كتاب الله وسنة رسوله وراء ظهورهم واتبعوا ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ولو جهد اعداء الله من خالف الوهابية ان يستدركوا على الوهابية في اصول الدين وفروعه انهم استدلوا على ما يذهبون اليه بحديث موضوع او ضعيف لا يصح الاحتجاج به لما وجدوا الى ذلك سبيلا فضلا من الله ونعمة والله ذو الفضل العظيم . وهذا الحديث خرج الترمذي من حديث حنن الصنعاني عن ابن عباس ، وقال : حديث حسن صحيح ، وخرجه الامام احمد من حديث حنن الصنعاني ، وقد روى هذا الحديث عن ابن عباس من طرق كثيرة من رواية ابنه علي ومولاه عكرمة وعطاء بن ابي رباح وعمر و ابن دينار وعبيد الله بن عبد الله وعمر مولى عفرة وابن ابي مليكة وعبرهم قال الحافظ بن رجب رحمه الله تعالى على هذا الحديث : وقوله **مَلِكِي** **ذَا** **سَأَلْتُ** **وَأَسْأَلُ** **أَنَّهُ** **وَإِذَا** **اسْتَعْنَيْتَ** **فَاسْتَعْنِ** **بِأَنَّهُ** **هَذَا** **مَنْتَزِعٌ** **مِنْ** **قَوْلِهِ** **تَعَالَى** **(** **أَيُّكَ** **نَعْبُدُ** **وَأَمَّا** **كَ** **نَسْتَعِينُ **)**** فان السؤال هو دعاؤه والرجعة اليه والدعاء هو العبادة كما روي عن النبي ﷺ من حديث النعمان بن بشير وتلا قوله ( وقال ربكم ادعوني استجب لكم ) خرجه الامام احمد وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وخرج الترمذي من حديث انس بن مالك عن النبي ﷺ ( **الدعاء** **مخ** **العبادة** ) فتضمن هذا الكلام ان يسأل الله عز وجل ولا يسأل غيره وان يستعان بالله



دون غيره ، واما السؤال فقد امر الله بسؤاله ، فقال ( واسألوا الله من فضله )  
وفي الترمذي عن ابن مسعود مرفوعاً : أسألوا الله من فضله فان الله يحب ان  
يسأل ، وفيه ايضاً عن ابي هريرة مرفوعاً من لم يسأل الله يغضب عليه ، وفي  
حديث آخر يسأل احدكم اياه حاجته كلها حتى يسأل شسعانه اذا انقطع ، وفي  
النهي عن مسألة المخلوقين احاديث كثيرة صحيحة وقد بايع النبي ﷺ جماعة  
من اصحابه على ان لا يسألوا الناس شيئاً منهم ابو بكر الصديق وابو ذر  
وثوبان ، وكان احدهم يسقط السوط وخطام ناقته فلا يسأل احداً ان يناوله  
اياه وخرج ابن ابي الدنيا من حديث ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود « ان  
رجلاً جاء الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ان بني فلان اغاروا علي فذهبوا  
مابني وابلي . فقال النبي ﷺ : ان آل محمد كذا وكذا اهل بيت مالهم مد من  
طعام او صاع فاسأل الله عز وجل » فرجع الى امرأته فقالت مالك ؟ فاجابها  
فقالت : نعم ما رد عليك ، فما ائت ان رد الله عليه ابله وابنه او فر ما كانت  
فاق النبي ﷺ ما نهره فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه وامر الناس بمسألة الله  
عز وجل والرغبة اليه وقرأ ( ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث  
لا يحتسب ) وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ : ان الله عز وجل يقول :  
« هل من داع فاستجيب له دعاءه ؟ هل من سائل فاعطيه سئوله هل من مستغفر  
فاغفر له ؟ » ونرح الله ملي وغيره من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ، ومن  
النبي ﷺ ، قال الله تعالى : من ذا الذي دعاني فلم اجبه ويسألي علم اعطيه  
واسئله فرفني فلم اغفر له وانا ارحم الراحمين ؟ انتهى واما قوله : فلا يدل على  
عدم التوسل ، لان المتوسل الى الله برسوله ما سأل الا الله ولا استعان الا به  
مع اعتقاده بان النفع والضرر صادر منه سبحانه وتعالى . فالجواب ان نقول :  
اما دعواه ان المتوسل الى الله برسوله ما سأل الا الله ولا استعان الا به من  
اقبح الكلام وابطل الباطل واحمل المحال وهو مصادم لقوله تعالى ( اياك نعبد  
واياك نستعين ) فان تقديم المفعول وهو « اياك » وتكريره للاهتمام والحرص  
اي لا نعبد الا اياك ولا نتوكل الا عليك ، وهذا هو كمال الطاعة والدين كله

يرجع الى هذين المعنيين ، فالاول التبرى من الشرك ، والثاني التبرى من  
الحلول والقوة ، فقوله ، ( اياك نعبد ) اياك نوحده ، ومعناه انك تعاود  
ربك ان لا تشرك في عبادته احداً لا ملكاً ولا نبياً ولا غيرهما ، فان السؤال  
هو دعاؤه والرغبة اليه والدعاء هو العبادة وقوله ( اياك نستعين ) هذا فيه سؤال  
الله الالة وهو التوكل والتبرى من الحلول والقوة وفرق بين سؤال الله  
وسؤاله برسوله ، ومن قل ان المتوسل الى الله برسوله ما سأل الا الله ولا  
استعان لا به لم يرق بين الخالق والخلق ، والمسؤول والسائل وهذا هو  
حقيقة مذهب الاتحادية وكفى بسلك طريق اهل الوحدة ضلالاً وغروراً  
عن الصراط المستقيم . وان كان اراد هذا المذهب ان المتوسل الى الله برسوله  
ما سأل ولا استعان الا بالله يعني ان المسؤول والمستعان به في الحقيقة هو الله  
وارا النبي ﷺ فهو واسطة بينه وبين السائل المستعين ، فهو سبحانه وتعالى الى  
المسؤول المستعان به حقيقة منه بالحق والابحاد والذي عليه مستعان مسؤول  
منه بالكسب والتسبب العادي ، كان اراد هذا فهذا هو فعل المشركين  
الذين بعث الله فيهم رسوله ﷺ ، وهم كانوا يعلمون ان الله تعالى هو الخالق  
الموجد المانع الضار ، وما الاضنام وغيرهم من الملائكة والاولياء والصالحين ،  
فيقولون اياها اسباب ووسائل عادية من اجل ذلك كنوا يدعونهم ويستغيثون  
بهم ويسحرون بهم وينذون لهم والدعاء والدور والذبح والاسماء والاولياء  
والاستغاثة والامانة كلها من اقسام العبادة والاحكام الشرعية والاسماء  
والاسماء واسم والدور التي هي من اقسام العبادة الى معاد ان زيادتهم  
لفظ العبادة الواقع في كلام المشركين الاولين الذي ذكره تعالى في  
قل سجدوا لله وحده ( لا تعبدوا الا الله وحده ) والارادة  
واني ذلك ؟ . . . عرفت هذا فاعلم ان سؤال الله عز وجل هو ذاته ، هو  
المتعب لان السؤال فيه ظاهر انزل من السائل في المسئلة والحاجة والافتقار  
وفيه الاستغفار والاعتراف بالضعف والاعتراف بالافتقار الى الله وحده لا شريك له  
ودفع المضار ولا يصلح القول والاعتقاد الا بالله وحده لا شريك له

وكان الامام احمد رحمه الله يدعو ويقول : اللهم كما صنت وجهي عن السجود  
 لغيرك ، عن المسألة اميرك ولا يندرس حتى كشف الضر وجلب النفع سواك ،  
 كما قال تعالى ( وان يسئلك الله بخبر فلا تكشف له الا هو وان يردك بخير فلا  
 راد لغيره ) وقال ( ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا  
 مرسل له من بعده ) والله تعالى يحب ان يسأل ويرغب اليه في الخرائج ويالج  
 في سؤاله ودعائه وينضب على من لا يسأله ويستدعي من عباده سؤاله وهو قادر  
 على اعطاء خلفه كلهم سؤالهم من غير ان ينقص من ملكه شيء والخلق بخلاف  
 ذلك كله يكره ان يسأل ويحب ان لا يسأل لعجزه وفقره وحاجته ، ولهذا  
 قال وهب بن منبه لرجل كان يأتي الملوك : ويحك تأتي من يغلث عنك باباً  
 ويظهر لك فقره ويوارى عنك غناه رتدع من يفتح لك باباً نصف الليل  
 ونصف النهار ويظهر لك غناه ويقول ادعي استجب لك ! وقال طاووس  
 اعطاء : اياك ان تطلب حوائجك الى من اغلق دونك بابه ويجعل دونها حجاباً  
 عليك بن بابه مفتوح الى يوم القيامة امرك ان تسأله ووعدك ان يجيبك  
 واما الاستعانة بالله عز وجل دون غيره من الخلق فلأن العبد عاجز عن  
 الاستقلال بجلب مصالحه ودفع مضاره ولا معين له على مصالح دينه ودنياه الا  
 الله عز وجل فمن اعانه الله فهو الماعان ومن سخره الله فهو الخذلان ، وهذا تحقيق  
 معنى قول : لا حول ولا قوة الا بالله ، فان المعنى لا تحول للعبد من حال الى  
 حال ولا قوة له على ذلك الا بالله ، وعنده كلمة عظيمة وهي كنز من كنوز  
 الجنة فالعبد محتاج الى الاستعانة بالله في فعل المأمورات وترك المحظورات ،  
 والصبر على المتدورات كلها في الدنيا وعند الموت وبعدة من احوال البرق  
 ويوم القيامة ولا يقدر على ذلك الا الله عز وجل فمن حقق الاستعانة عليه في  
 ذلك كله اعانه ، وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ قال : احرص على ما  
 ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ومن ترك الاستعانة بالله واستعان بغيره وكاه  
 الله ان من استعان به فصره خذولاً ، كتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز لا  
 تستعن بغير الله فيك الله اليه ومن كلام بعض السلف : يارب عجب لمن يرك

کیف یستعین لفیرك؟ انتہی ۔

فصل

[illegible]

وخالف في ذلك بعضهم فبح زوا القسم على الله تعالى بكل نبي بل جوّز بعضهم التوسل بالصالحين حتى قال الاستاذ ابو العباس المرسى الشاذلي : من له حاجة الى الله تعالى فليتوسل في قضاءها بأبي حامد الغزالي . فالجواب : ان تقول لا يجوز الاقسام على الله بخلافه لا الانبياء ولا غيرهم باتفاق الأئمة ، كما حكاه شيخ الاسلام آنفاً وحكى الخلاف في النبي ﷺ خاصة قال واما غيره فما علمت بين الامة فيه نزاعاً بل قد صرح العلماء بالنهي عن ذلك واتفقوا على ان الله يسأل ويقسم عليه باسمائه وصفاته كما تقدم بيانه سراراً ، واما قول الشاذلي : من كانت له حاجة الى الله فليتوسل في قضاءها بأبي حامد الغزالي . فاقول : قد كان من المعلوم ان الشاذلي هذا من الغلاة وليس من اهل العلم المعروفين بالصلاح والدين ولا من حملة سبيل المرسلين بل من الدعاة الى عبادة الاولياء والصالحين فلا حاجة في قوله وقد تكلم العلماء في ابي حامد الغزالي ، فقال الفقيه ابن العربي المالكي : شيخنا ابو حامد دخل في جوف الفلسفة ثم اراد ان يخرج فلم يحسن الخروج . هذا كلام تلميذه وهو من اعرف الناس به ، وقال ابو بكر الطرطوشي : شعن ابو حامد كتاب الاحياء بالكذب على رسول الله ﷺ وما على بسيط الارض اكذب منه شبكه بمذاهب الفلسفة ومعاني رسائل اخوان الصفا وهم قوم يرون النبوة مكتسبة زعموا ان المعجزات حيل وتخاريفه انتهى ، فاذا كان هذا كلام العلماء في ابي حامد مع انه لو كان سالماً من القول المذكور وكان في درجة احد من الصعابة او افاضل التابعين والأئمة المقلدين لم يكن التوسل به جائزاً بعد مماته وانه يقضي حاجة من سأله قضاء الحاجات وتفريج الكربات ، وقد منع العلماء ذلك في حق جميع الانبياء فضلاً عن دونهم ووقع النزاع في الحلف بنبيينا ﷺ على القول بصحة الحديث ، ولا يصح فكيف الحال بالذي الذي يدعو الناس الى التوسل الى الله في قضاء حاجتهم بأبي حامد وقد عرفت ما يعنون هؤلاء الغلاة بالتوسل انه دعاء الاموات والعائنين والالتجاء اليهم في طلب الحوائج وكشف الكربات واغاثة الهمم والالطاف والاستغاثة بهم في جميع الطلبات وقد ذكر شيخ الاسلام ان ابا

وَقَدَّمْ عَلَى مُلُوكِ دُرَّةٍ وَهَلَتْ وَالْبَطَالُ  
 بِالْكَلامِ رَدِّاً فِي كَلَامِهِ مِنَ الْبَاطِلِ وَابْطَالِ  
 كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَسَّلْ فِي قَضَائِهِ بِأَيِّ  
 جَاهِدَ لَا تَعْلَمُ قَدْ مَنَعُوا مِنْ ذَلِكَ فِي حَقِّ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ فَكَيْفَ  
 بِهِ وَبِأَمثَالِهِ .

## فصل

قال الملعون : قال السبكي : ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي الى  
 ربه ولم ينكر ذلك احد من السلف والخلف حتى جاء ابن تيمية فانكر ذلك  
 وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم قبله وصار بين اهل الاسلام  
 مثله . انتهى . والجواب ان يقال قد تقدم الكلام على التوسل وما يراد به  
 في لغة الصعابة والتأبين والائمة المهتدين وما يراد به في عرف هؤلاء الغلاة  
 المتحرفين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً ويسعون في الارض  
 فساداً والله لا يحب المفسدين ، واما الاستغاثة والتشفع بالنبي الى ربه ،  
 فروي الطبراني انه كان في زمن النبي ﷺ مناقى يؤذي المؤمنين ، فقال ابو  
 بكر الصديق رضي الله عنه قوموا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المناق ،  
 فقال النبي ﷺ انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله ، فقلوه قوموا بنا نستغيث  
 برسول الله ﷺ من هذا المناق لانه ﷺ يقدر على كفه اذا ، واما قوله انه  
 لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله ، فيه الص على انه لا يستغاث بالنبي ﷺ ولا  
 من دونه كره ﷺ ان يستعمل هذا اللفظ في حقه وان كان مما يقدر عليه  
 في حياته حماية لجناب التوسيد وسداً لذرائع الشرك وادباً وتواضعاً لربه  
 وتحذيراً للامة من وسائل الشرك في الاقوال والافعال فاذا كان هذا فاجب  
 بقدر لمية ﷺ في حقه فكيف يجوز ان يستغاث به بعبادة وفاته ويطلب منه  
 اموراً لا يقدر عليها الا الله عز وجل ومن المعلوم بالضرورة ان الاستغاثة هي  
 طلب العون وهو إزالة الشدة اذا تيسر طلب العون والاستغاثة طلب

للعون ، وقال ابو عبدالله الحليسي الغياث هو المغيث واكثر ما يقال غياثه  
المستغيثين ومعناه المدرك عبادته في الشدائد اذا دعوه ومجيئهم وخلصهم ،  
وقل ابو يزيد البسطامي : استغاثه الخلق بالخلق كاستغاثه الفريق بالفريق ،  
وقال الشيخ ابو عبدالله القرشي : استغاثه الخلق بالخلق كاستغاثه المسجون  
بالمسجون وفي دعاء موحى عليه السلام « اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت  
المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله » ولما  
كان هذا المعنى هو المفهوم عند الاطلاق وكان مختصاً بالله صح اطلاق فقيه عمه  
سواه ، ولهذا لا يعرف عن احد من ائمة المسلمين انه يجوز مطلق الاستغاثة  
بغير الله وكذلك الاستغاثة ايضاً منها ما لا يصح الا الله وهي المشاورة اليها  
يقوله « اياك نعبد واياك نستعين » فانه لا يعين على العبادة الاعانة المطلقة الا  
الله وقال ابن اقيم رحمه الله : ومن انواعه - أي الشرك - طلب الخواص من  
الموتى والاستغاثة بهم وهو اصل شرك العالم فان الميت قد انقطع عمله وهو لا  
يملك لنفسه نفعا ولا ضرراً فضلاً عن استغاث به وسأله ان يشفع له الى الله وهذا  
من جهل بالشافع والمشفوع عنده فانه لا يقدر ان يشفع له عند الله الا باذنه  
والله لم يجعل استغاثته وسؤاله سبباً لاذنه وانما السبب كمال التوحيد فبجاء هذا الشرك  
بسبب يمنع الاذن وهو بمنزلة من استعان في حاجة بما يمنع حصولها وهذه حالة  
كل مشرك فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعاداة اهل التوحيد  
ونسبة اهله الى التنقص بالأموات وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك واوليائه  
الموحدين بذهمهم وعيبهم ومعاداتهم وتنقصوا من اشركوهم به غاية التنقص لاذ  
ظنوا انهم راضون منهم بهذا وانهم امرؤهم به وانهم يوالونهم عليه وهؤلاء هم  
اعداء الرسل في كل زمان ومكان وما اكثر المستجيبين لهم وما نجح من  
شرك هذا الشرك الاكبر الا من جرد توحيد الله وعادى المشركين في الله  
واقرب بمقتهم الى الله واتخذ الله وحده وليه وآله ومعبوده فجرد حبه لله  
وخبره لله ورجاه لله وذله لله وتوكله على الله واستغاثته بالله والتجاء الى الله  
واستغاثته بالله وعنده الله فهو الله وبالله ومع الله انتهى . واما قوله : ولم

بعض الناس في الخلف والخلاف خلق الله تعالى فيهم ما لم يخلق في غيره من خلقه ،  
فقال ان هذا الكلام كلام من لا يخاف الله ولا يتقيه فانه قد كذب فيها له  
واقترى وقد خاب من اقترى ، واكل الناس واكرمهم على الله سيد ولد آدم  
انكر هذا وقال انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله ، وقال عليه السلام لا تقولوا  
ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله وحده ( ولو كان عند هذا  
الرجل من الدين ما يزرعه ومن الحياء ما يردعه ما فاء بهذه الخثرة فانه قد سبق  
شيخ الاسلام على ذلك الأئمة الأعلام سلفاً وخلفاً وما خالفهم في ذلك الا كل  
من لا يعتمد به ولا يعتمد عليه في الخلاف والوفق وقد تقدم كلام ابي عبد الله  
الحلي وكلام ابي يزيد البسطامي وابي عبد الله القرشي وكلام العلماء في ذلك  
سلفاً وخلفاً كثير جداً لا يخفى إلا على من اعمى الله بصيرته وقد اشتهر  
وظهر عند الحاص والعام من عدل شيخ الاسلام وانصافه ان ليس عنده في  
مسائل الفروع ميل إلا الى ما دل عليه الكتاب والسنة واذا ذكر المسألة فانه  
يذكر فيها مقالات الاثني الاربعية واصحابهم وغير اصحابهم ممن بعدهم او  
قبلهم من الصحابة والتابعين وتابعيهم وبذكر دلائل كل قول وتقريره على  
وجه لا يكاد يوجد في الكتب المصنفة لهم فكيف في مسائل اصول الدين التي  
ليس بين الامة في مسائلها المشهورة خلاف وانما يخلف فيها هل الأهواء  
والبدع وهو من اعرف خلق الله بهذا اهل الأهواء ووقت حدوثها .  
قال الامام الذهبي : في معجم شيوخه هو شيخنا وشيخ الاسلام وفريد العصر  
علماً ومعرفة وشجاعة وذكاء وتنويراً لهياً وكرماً ونصحاً للأمة وامراً  
بالمعروف ونهياً عن المنكر سمع الحديث واكثر بنفسه من طلبه وكتابته  
وخرج ونظر في الرجال والطبقات وحصل ما لم يحصله غيره ورع في تفسير  
القرآن وغاص في دقائق معانيه بطبع سيال وخاطر وقاد الى مواضع الاشكال  
مبال واستنشط منه اشياء لم يستق اليها ورع في الحديث وحفظه فقل من  
يحفظ ما يحفظ من الحديث مع شدة استحضاره له وقت الدليل وفق الناس في



معرفة الفقه واختلاف المذاهب وفتاوي الصحابة والتابعين واتقن العربية  
 أصولاً وفروعاً ونظر في العقليات وعرف اقوال المتكلمين ورد عليهم ونبه  
 على خطئهم وحذر منهم ونصر السنة بأوضح حجج وأبهر براهين واوذي في  
 الله تعالى من المخالفين واخيف في نصر السنة المحفوظة حتى اعلى الله تعالى مناره  
 وجمع قلوب اهل التقوى على محبته والدعاء له وكبت اعداءه وهدى به رجالاً  
 كثيراً من اهل الملل والنحل وجبل قلوب الملوك والامراء على الانقياد له  
 غالباً وعلى طاعته واحيا به الشام بل الاسلام بعد ان كاد ينثلم خصوصاً في  
 كائنة التتار وهو اكبر من ان ينبه على سيرته مثلي فلو حلفت بين الركن  
 والمقام اني ما رأيت بعيني مثله وانه ما آتى هو مثل نفسه لما حدثت فانظر  
 الى ما قاله هذا الامام المنصف من انه من اعرف خلق الله بمذاهب اهل  
 الاهواء ووقت حدوثها وانه نصر السنة بأوضح حجج وأبهر براهين وانه  
 اوذي في الله تعالى ومن جلتهم هذا الرجل لأنه من المخالفين واخيف في نصر السنة  
 حتى اعلا الله تعالى مناره وجمع قلوب اهل التقوى على محبته والدعاء له . وهذا  
 الرجل لو كان عند اهل العلم بمن يتقى الله لكاف من جملة اهل التقوى  
 المحيين له والداعين له وان الله كبت اعداءه وهدى به رجالاً كثيراً من اهل  
 الملل والنحل وان الله احيا به الشام بل الاسلام الى غير ذلك مما ذكر في  
 فضله، وهذا الرجل — عامله الله بعدله يقول : « ولم ينكر ذلك احد من السلف  
 والخلف حتى جاء ابن تيمية فانكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع  
 ما لم يقله عالم قبله » الى آخر كلامه وانما حمله على هذا الكلام الحسد والهوى  
 وعدم خشية الله والغلو الذي خرج به عن الصراط المستقيم وسلك طريق ائمة  
 الدين من الصحابة والتابعين والائمة المهتدين الذين لهم قدم صدق في العالمين  
 فشيخ الاسلام هو الذي نصر الله به السنة وقمع به اهل البدعة فصاروا  
 ببدعتهم مستترين واعز الله به الاسلام بعد ان كاد ينثلم ، وقال الامام محمد  
 التافلاني مفتي الحنفية بعد كلام له : وقد اثني عليه جمهور عاصريه وجمهور من

تأخر عنه وكثروا غير هذا صياغة حفظ عريفهم في النقد لاونه  
 عريف عكاظ وطعن فيه بعض معاصريه بسبب امور أشاعها مشيع لحظ نفسه  
 او لاجل معاصرة التي لا ينجو من سمها الا من قد كمل في قدسه فخلط من  
 بعدم مقلدهم في العلم فتجاوز فيه الحد ورماء بعظامه موجبة للتعزير والحد  
 ولو قال هذا المقلد كقول بعض السلف حين سئل عما جرى بين الامام علي  
 ومعاوية فقال: تلك دماء طهر الله منها سيوفنا افلا تطهر منها السدنة؟ اجابا من  
 هذا العنا وهذا الامام تصانيفه قد ملأت طباق الثرى واطلس عليها القاصي  
 والداني من علماء الورى فما وجدوا فيها عقيدة زائفة ولا عن الحق رأينه :  
 سل السيوف الصوارم على ورق الضلال وكما رماهم بصواعق براهين بحرقه  
 نالجال ننادي عقيدته البيضاء بعقيدة السلف ولا ينكر صحتها وافضليتها من  
 خلف مناب ومن سلف شهد له الاقران والاجهاد وعن منع له فقد خرد  
 بكفه شوك القتاد ، وقال الامام الحافظ بن عبد الهادي في رده على السبكي لما  
 قال ان المبالغة في تعظيمه اى الرسول واجبة ، فقال : ان اريد به المبالغة بحسب  
 ما راء كل احد تعظيما حتى الخ إلى قنوه والاحود له والطواف به واعتقاده  
 ، يعلم الغيب وانه يعصي ويمنع وذلك لمن استمع به من دون الله  
 والنفع وانه يقضى حوائج السائلين ويفرج الكرب وانه شفيع مبین يسر  
 ويدخل الجنة من شاء مدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغته في الشر  
 وانسلاخ من حيلة الدين . انتهى . ولودنه ما ذكره العلاء في مناه  
 ومصلته وما ردوا به على عاقبه في هذه المباحث اصل الكلام . واد انما عفا  
 . ذكره اهل العلم في شرح الاسلام تبين لك ان السبكي هو الذي حارب  
 اصحاب المستم وحارب ما علمه الاثمة من علماء المسلمين وانه هو الذي يتدع  
 لم يناله عالم قبله فصار بأفئراء وعدوه نه حيلة بينه هل الاسلام من له معرو  
 راعلوه ومدارك الاحكام ولا يستنت الى منازعته عن ولا يند في السطيل  
 ، سيوه اذن و... الله وعه نوكر

## فصل

واما قوله : وروي القشيري عن معروف انكرخي انه قال لنلامذه : اذا كانت لكم الى الله حاجة فاقسوا عليه في وائي الوسطة بينكم وبينه وذلك بحكم الوراثة عن المصطفى ﷺ انتهى . فالجواب : ان هذا من الكذب المعلوم كذبه بالاضطرار عند من له معرفة بالنقل ومقادير الأئمة الأخيار فان مثل هذه الحكاية الواهية الساقطة المنة المظلمة لا يتصور صدورها عن هو دون معروف الكرخي فضلا عن ذلك الزاهد الفاضل الا من هو من ابعد الناس معرفة بحقيقة دين الاسلام فانه لا يقول هذا ويفتريه على اهل الاسلام والعلماء العاملين إلا أمثال هؤلاء الغلاة المنحرفين الحيارى المفتونين ، فتعوز بالله من طمس القلوب وريث الذنوب . ثم قال هذا الملحد ، وفي الفتوحات ما نصه مستمد جميع الانبياء والمرسلين من روح محمد ﷺ اذ هو قطب الاقطاب فهو بمد لجميع الناس أولا وآخراً فهو بمد كل نبي وولي سابق على ظهوره حال كونه بالغيب ومد ايضاً لكل ولي لاحق فيوصله بذلك الى مرتبة كماله في حال كونه موجوداً في عالم الشهادة وفي حال كونه منتقلاً الى الغيب الذي هو البرزخ والدار الآخرة فان أنوار رسالته ﷺ غير منقطعة عن العالم من المتقدمين والمتأخرين فكل من ائتم زمان ظهوره فهو نائب عنه في بعته لتلك الشريعة انتهى . والجواب : ان يقول : ذكره هذا الملحد من كلام صاحب الفتوحات كلام باطل وان مستمد جميع الانبياء والمرسلين انما هو الوحي الذي نزل به الأمين من رب العالمين ، قال الله تعالى ( إنا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده ) وقال تعالى ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) وقال تعالى ( وما ارسلنا من رسول إلا نوحى اليه انه لا اله إلا انا فاعبدون ) وقال تعالى ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم انة ورفع بعضهم درجات راتينا عيسى بن مريم البينات

(أيدناه بروح القدس) وقال تعالى (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى  
 ثوراً وهدى للناس) وقال تعالى (واكتبناه في الألواح من كل شيء موعظة  
 الآية) والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً فستجد جميع الأنبياء والرسل ما  
 أنزل الله عليهم من وحيه فقله ان مستند جميع الانبياء والمرسلين من روح  
 محمد ﷺ مصادم ومناف لما تقدم من الآيات ولقوله تعالى (تلك من انبياء  
 القريب فوحيا اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) وقوله  
 (وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا  
 الايمان) وقوله (نحن نقص عليك احسن القصص بما أوحينا اليك هذا القرآن  
 وان كنت من قبله لمن الغافلين) وهذا مبني على ان روح محمد ﷺ مخلوقة  
 قبل جميع المخلوقات وقد تقدم بطلان هذا القول ومخالفته لصريح العقل والنقل  
 في الكلام على ما نقله عن القسطلاني وما ذكره عن المناوي وان هذا القول  
 مبتدع لم يقل به احد من الائمة المقتدي بهم بل هذا مبني على مذهب الفلاسفة  
 القائلين بان الكتب المنزلة فيض فاض من العقل الفعال على النفس المستعدة  
 الفاضلة الزكية فتصورت تلك المعاني وتشكلت في النفس بحيث يتوهمها اصواتاً  
 تخاطبه وربما قوى الوهم حتى يراها اشكالاً نورانية تخاطبه وربما قوى ذلك ببعض  
 الحاضرين فيرونها ويسمعون خطابها ولا حقيقة لشيء من ذلك في الخارج وهذا  
 يكون عندهم بتجرد النفس عن العلائق واتصالها بالمعارف من العقول والنفس  
 المجردة وهذه الحقائق تحصل عندهم بالاكتساب ولهذا طلب النبوة من تصرف  
 على مذهب هؤلاء . فتبين من كلام هذا الملحد ان الانبياء والرسل عليهم  
 الصلاة والسلام لم ينزل عليهم وحي من الله كما نزل به الروح الامين على قلب  
 محمد ﷺ وانما ذلك فيض فاض على ارواح الانبياء من روح محمد ﷺ  
 واستمدوا من روحه ما انزل الله عليهم وشرعه لهم من الدين ويزعمون ان  
 الولاية اعظم من النبوة لان الولي يأخذ عن الله بغير واسطة والنبي الرسول  
 بواسطة وينشدون :-

مقام النبوة في برزخ «ويقى الرسول ودون الولي

ويقولون : ان ولاية النبي اعظم من نبوته ونبوته اعظم من رسالته ثم قد يدعي احدهم ان ولايته وولاية سائر الاولياء تابعة لولاية خاتم الاولياء وان جميع الانبياء والرسل من حيث ولايتهم هي عندهم اعظم من نبوتهم ورسالتهم وانما يستفيدون العلم بالله الذي هو عندهم القول بوحدة الوجود من شكاة خاتم الاولياء وشبهتهم في اصل ذلك ان قالوا الولي يأخذ عن الله بغير واسطة والنبي والرسول بواسطة ولهذا جعلوا ما يفيض في نفوسهم يجعلونه من باب المخاطبات الالهية والمكاشفات الربانية اعظم من تكليم موسى بن عمران وهو في الحقيقة إيماءات شيطانية وساوس نفسانية وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ، واما قوله وفي حال كونه منتقلا الى الغيب الذي هو البرزخ والدار الآخرة . فان انوار رسالته ﷺ غير منقطعة عن العالم من المتقدمين والمتأخرين ، فالجواب : ان يقال : ان كان اراد إنه ﷺ له قدرة على ايصال الخيرات ورفع المضرات بعد الممات فقد قال تعالى : ( قل لا املك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله ) وقال تعالى ( وان يمسهك الله بضربه فلا كاشف له إلا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ) فاذا كان هذا حاله في الحياة فما الظن به او يغيره بعد الممات ؟ وان كان اراد ان الخلق يستمدون منه اى بما جاء به من توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له وترك عبادة ما سواه كائناً من كان والعمل بسنته والاهتداء بهديه وترك ما نهى عنه فقد قال ﷺ في خطبته يوم عرفه ( وقد تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا ان اعتصمتم به كتاب الله ) الحديث . وقال ﷺ ( تركتكم على الحججة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي الا هالك ) وقال ﷺ ( انها ستكون فتنة ) فقلنا له ما اتخرج منها يا رسول الله ؟ قال : كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصصه الله ومن ابغى الهدى من غيره اضله الله وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذي لا يزيغ به الاهواء ولا تلتبس به الالسنه ولا تشبع منه انعام ولا يخلق عن كثرة الرد ولا تنقضي عجايبه هو الذي لم تنته الجن اذا

مجتهده حتى قالوا ( اننا سمعنا قرآنا عجيبا يهدي الى الرشد فامنا به ) ( من قال به صدق  
 ومن عمل به اجر ومن حكم به عدل ومن دعيه اليه هدي الى صراط مستقيم .  
 رواه الترمذي وقال غريب ، فاذا عرفت هذا فلا يكون الاستدعاء منه حال  
 كونه منتقلا الى الغيب الذي هو البرزخ والدار الآخرة ولكن بما ترك فيه  
 من كتاب الله وسنة رسوله لان انوار رسالته ﷺ لا تنقطع ما عمل بالكتاب  
 والسنة ، واما قوله فكل نبي تقدم على زمان ظهوره فهو نائب عنه في بعثته  
 لتلك الشريعة ، فالجواب ان نقول : هذا كلام باطل مصادم اقواله تعالى ( لكل  
 جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ) واقوله ﷺ نحن معاشر الانبياء اولاد علات  
 الحديث ، وقد قال تعالى ( الذين يتدعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه  
 مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل  
 لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال اليه كاس  
 عليهم ) ومن المعلوم بالضرورة ان الاغلال والآصار التي كانت عليهم وفي  
 شريعتهم من قتل انفسهم وغير ذلك من الاغلال لم يكن موسى عليه السلام  
 نائبا عن نبيها في بعثته لتلك الشريعة من المكاليب الشقة من الآصار وادغال  
 اليه كانت عليهم بل من ركة هذا النبي الكريم وان الله ارسله رحمة للعالمين  
 وضع عنهم الآصار والاغلال التي كانت عليهم واحسنهم الطيبين بعبادته  
 عليهم في النوراة من لحوم الابل والشاء ودمهم ويحرم عليهم الخبائث كالدم وحمه  
 الخنزير والميتة والراء ، فكان من اعلوه ان تكون رسوله ارسله الله الى امه  
 شريعة ومنهاجا ، واما الان الذي هو من الاسلام بعد ربحه اليه وادبه  
 فيه على طريقة واحدة ( كل ربي ) ( شرع ) كما هو الذي هو عليه  
 والذي وحده اليك وهواوسيه ودار انبياءه ورسوله عيسى عليه السلام  
 ولا يفرقوا فيه كدبر عبي السركاريه وادهم الله ولا حاجة اليه الى الله  
 الى استقصاء الكلام اليه ، ذكره في كلامه « بانه توجه الى سقوطه وتم  
 ومخالفة ادريس الكتاب « ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ -  
 التنبية والاشارة ثم كتيب يستخرج من ذهنه ويؤيد به عقله في

المباحث وغيرها عن ابن عربي صاحب الفصوص والفتوحات الذي هو من اكفر خلق الله وابعدهم عن سلوك الصراط المستقيم ويعد من العلماء العاملين واذا اردت حقيقة ما قلنا فانظر الى ما قاله في الفصوص قال في الادريسة : ومن اسمائه الحسنى العلي على من وما ثم الى هو فهو العلي لذاته او عن ما ذا وما هو الا هو فعلموه انفسه وهو من حيث الوجود على الموجودات فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها وليست الا هو ، الى ان قال : فهو عين ما طهر وهو عين ما يطن في حال ظهوره وما ثم من يراه غيره ومن ثم من يبطن عنه فهو الظاهر لنفسه باطن عنه وهو المسمى ابو سعيد الخزاز وغير ذلك من أسماء المحدثات ، الى ان قال : ومن عرف ما قرناه في الاعداد وان نفيا عين اثباتها علم ان الحق المنزه هو الخلق المشبه وان كان قد تميز الخلق من الخالق فالامر الخالق الخلق والامر المخلوق الخالق كل ذلك من عين واحدة لا بل هو العين الواحدة وهو العيون الكثيرة فانظر ماذا ترى قال يا ايت اعمل ما تؤمر ، والولد عين أبيه فما راء بذبح سوى نفسه وفداه بذبح عظيم فظهر بصورة كبش من طهر بصورة انسان فظهر بصورة لا يحكم ولد من هو عين الوالد وخلق منها زوجها مما نكح سوى نفسه الى ان قال : فالعلي لنفسه هو الذي يكون له الكمال الذي يستغرق جميع الامور الوجودية والانساب العدمية بحيث لا يمكن ان يفوته نعت منها وسواه كانت محمودة عرفاً وعقلاً وشرعاً أو مذمومة عرفاً وعقلاً وشرعاً وانس ذلك الا المسمى له خسرته . وصرح عدو الله بان الحق المنزه هو الخلق المشبه وصرح بانه المعسوب بكل مت مذموم ومحمود وصرح بانه او سعيد الخزاز وغيره من المحدثات كما صرح بأن المسمى محدثات هي العلية لذاتها وليست الا هو وقال ايضاً : ولما كان فرعون في منصب التحكم وانه الخليفة بالسيف وان جاز في العرف الناموسي لذلك قال انا ربكم الاعلى اى وان كان الكل ارباباً بنسبة ما فاما الاعلى منهم عنا اعطيه في الطاهر من التحكم فبهم ولما علمت السحرة صدقه فيما قال لم ينكروه واقروا له بذلك وقالوا له انا تقضي هذه الحياة الدنيا فاقض ما انت قاض فالدولة لك فصاح قوله انا ربكم

الإلهي وان كلامه عني الحق الى امثال هذه الكفريات ، والله هو الامير محمد بن  
اسماعيل حيث يقول : -

واكفر خلق الله من قال : انه إله فأت الله جل عن التسد  
مساه كل الكائنات بأمرها من الكلب والحزير والقرود والفهد  
وأن عذاب النار عذب لأهلها سواء عذاب النار أو جنة الخلد  
وينشدنا عنه نصوص قصوصه ينادي خذوا في النظم مكنون ما عندي  
وكنتم اسراً من جند ابليس فارقمي بي الدهر حتى صار ابليس من جندي !!  
فلو مات قبلي كنت ادركت بعده دقائق كفر ليس يدركها بعد  
فمن كان بهذه المثابة كيف يستجيز منه يؤمن بالله واليوم الآخر ان يذكر  
كلامه في جملة العلماء العاملين أو يصفى الى شبهات هؤلاء الغاين . وأما دعوى  
هؤلاء الملاحدة ان خاتم الاولياء هو افضلهم كما ان خاتم الرسل افضلهم بل يزعم  
ابن عربي ان خاتم الاولياء افضل من خاتم الرسل لأن خاتم الاولياء يأخذ  
عن الله بلا واسطة وخاتم الرسل إنما يأخذ عن الملك فقد ذكر شيخ الاسلام  
ان خاتم الاولياء كلمة لا حقيقة لفضلها ومرتبها وإنما تكلم ابو عبدالله الترمذي  
بشيء من ذلك ولم يستند فيه الى شيء - ومسمى هذا اللفظ هو آخر مؤمن يبقى  
ويكون بذلك خاتم الاولياء وليس ذلك افضل الاولياء باتفاق المسلمين بل  
أفضل الاولياء سابقهم واقربهم الى الرسول وهو او يكرر ثم عمراد الاولياء  
يستفيدون من الانبياء فأقربهم الى الرسول افضل بخلاف خاتم الرسل فأت  
الله اكرمه بالرسالة ولم يحله على غيره فقياس احد اللقطين على الآخر في وجوب  
كونه افضل من افسد القياس ، وقال ايضاً :

### فصل

وقد اتفق سلف الامة وأئمتها وسائر اولياء الله تعالى على ان الانبياء افضل  
من الاولياء الذين ليسوا بأنبياء وقد رتب الله عباده السعداء المنعم عليهم  
اربع مراتب فقال تعالى ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله



عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا ) وفي الحديث ( ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين افضل من ابي بكر ) وافضل الامم امة محمد ﷺ قال تعالى ( كنتم خير امة اخرجت للناس ) وقال تعالى ( ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ) وقال النبي ﷺ في الحديث الذي في المسند ( انتم برفون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله ) وافضل امة محمد ﷺ القرن الاول وقد ثبت عن النبي ﷺ من غير وجه انه قال خير القرون القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم وهذا ثابت في الصحيحين من غير وجه وفي الصحيحين ايضا ﷺ انه قال ( لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه ) والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار افضل من سائر الصحابة قال تعالى ( لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى ) وقال تعالى ( والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه والسابقون الاولون الذين انفقوا من قبل الفتح وقاتلوا ) والمراد بالفتح صلح الحديبية فانه كانت اول فتح مكة وفيه انزل الله ( انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالوا يا رسول الله او ذنب هو ؟ قال نعم : وافضل السابقين الاولين الخلفاء الاربعة وافضلهم ابو بكر ثم عمر وهذا هو المعروف عن الصحابة والتابعين لهم باحسان وائمة الامة وجماهيرها وقد دلت على ذلك دلائل بسطناها في مزاج اهل السنة البوية في نقض كلام الشيعة والقدونية ، وبالجمله اتفق طوائف السنة والشيعة على ان افضل هذه الامة بعد نبيها واحد من الخلفاء ولا يكون من بعد الصحابة افضل من الصحابة وافضل اولياء الله تعالى اعطاهم معرفة بما جاء به الرسول واتباعاً له كالصحابة الذين هم اكمل الامة في معرفة دينه واتباعه و ابو بكر الصديق اكمل معرفة بما جاء به وعمل به فهو افضل اولياء الله اذا كانت امة محمد ﷺ افضل الامم رافضها اصحاب محمد ﷺ وافضلهم ابو بكر رضي

السلام عليكم خاتمة ان خاتم الانبياء افضل الانبياء خاتمة  
 الانبياء ولم يتكلم احد من المشايخ المتقدمين بخاتم الاولياء الا محمد بن  
 علي الحكيم الترمذي ، فانه صنف مصنفاً غلط فيه في مواضع ثم صدر طائفة  
 من المتأخرين يزعم كل واحد منهم انه خاتم الاولياء ومنهم من يدعي ان  
 خاتم الاولياء افضل من خاتم الانبياء من جهة العلم بالله وان الانبياء يستفيدون  
 العلم بالله من جهته كما يزعم ذلك ابن عربي صاحب كتاب الفتوحات المكية  
 وكتاب القصوص فخالف الشرع والعقل مع مخالفته جميع انبياء الله تعالى  
 واوليائه كما يقال لمن قال فخر عليهم السقف من تحتهم لا عقل ولا قرآن  
 وذلك ان الانبياء افضل في الزمان من اولياء هذه الامة والانبياء اما  
 يستفيدون معرفة الله بمن يأتي بعدهم ويدعي انه خاتم الاولياء وليس آخر  
 الاولياء وليس آخر الاولياء افضلهم كما ان آخر الانبياء افضلهم فان فضل  
 محمد ﷺ ثبت بالنصوص الدالة على ذلك كقوله ﷺ « انا سيد ولد آدم ولا  
 فخر » كقوله « آتي باب الجنة فتفتحه فيقول الخازن من انت فاقول محمد فيقول  
 كما امرت ان لا افتح لاحد قبلك » وليلة المعراج رفع الله درجته فوق الانبياء  
 كلهم فكان أحقهم بقوله تعالى ( تلك الرسل دناها بعضهم على بعض منهم من  
 كلم الله ورفع بعضهم درجات ) الى غير ذلك من الدلائل كمل منهم بأبيه  
 الوحي من الله لا سيما محمد ﷺ لم يكن في نبوته محجاً اي غيره ولا محجراً  
 شريعته الى سابق ولا الى لاحق بخلاف المسيح احلهم في اكثر الشريعة الى  
 التوراة وجاء المسيح فكملها ولهذا كان الاحبار يبينون ان النبوة منتقلة  
 على المسيح كالتوراة والزبور وعدم الاربع وعشرين نبوة وكان الامة قبله  
 محتاجين الى محمد بن بخلاف امة محمد ﷺ فان الله اغناهم فلم يحتاجوا معه الى  
 نبي ولا اي محجاً بل جمع له من النازل والمعارف والعلوم ما لا يقدرون  
 في غيره من الانبياء فكان ما فضله به من نزل اليه وتسلية اليه لا يتورع  
 بشيء وهذا بخلاف الاولياء فان نزل من الله عليه لم يكن له ان يكون ربه  
 الله الا بابايع محمد ﷺ وكما حصل له من الهدى ودين الحق هو بتورطهم

وكذلك من بلغه رسالة رسول اليه لا يكون ولياً لله الا اذا اتبع ذلك الرسول الذي ارسل اليه ومن ادعى من الاولياء الذين بلغتهم رسالة محمد ﷺ من ان له طريقاً الى الله لا يحتاج فيه الى محمد فهذا كافر ملحد واذا قال انا محتاج الى محمد في علم الظاهر دون علم الباطن او في علم الشريعة دون علم الحقيقة فهو شر من اليهود والنصارى الذين قالوا ان محمد رسول الى الاميين دون اهل الكتاب فان اولئك آمنوا ببعض وكفروا ببعض فكانوا كفاراً بذلك وكذلك الذي يقول ان محمداً بعث بعلم الظاهر دون علم الباطن الذي هو علم ايمان القلوب ومعارفها واحواها هو علم بحقائق الايمان الباطنة وهذا شرف من العلم بمجرد اعمال الاسلام الظاهرة فاذا ادعى المدعى ان محمد ﷺ انما علم هذه الامور الظاهرة دون حقائق الايمان وانه لا يأخذ هذه الحقائق عن الكتاب والسنة فقد ادعى ان بعض الذي آمن به بما جاء به الرسول دون البعض الآخر وهذا ممن يقول أو من ببعض وأكفر ببعض ولا يدعي ان هذا البعض الذي آمن به ادنى القسمين وهؤلاء الملاحدة يدعون ان الولاية افضل من النبوة ويلبسون على الناس فيقولون ولايته افضل من نبوته ويستبدون :

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي !  
ويقولون : شاركاه في ولايته التي هي اعظم من رسالته وهذا من اعظم ضلالهم فان ولايه محمد لم يثبت فيها احد لا ابراهيم ولا هروى فضلاً ان تكون فيها هؤلاء الملحدون وكل رسول نبي وفي ما سررت في رسالته متضمنة لنبوته ونبوته متضمنة لولايته واذا قرأوا مجرد انبياء انه اياه يدون ولايته لله فهذا تقديري ممنوع فانه حال انبيائه اياه بمنع ان يكون الاولياء لله ولا تكون مجردة عن ولايته ولو ودرت تجرئة لم يكن احد مماثلاً للرسول في ولايته الى ان قال هؤلاء المتملسة ويدعون حبرائيل هو الخيال الذي يتشكل في نفس النبي ﷺ والخيال زعيم للعقل فجاء الملاحدة الذين شاركوا هؤلاء الملاحدة المتفاسدة وقوموا انهم اراية الله واباى الله افضل من

انبياء الله وانهم يأخذون عن الله بلا واسطة كابن عربي صاحب الفتوحات  
والقصص ، فقال : انه يأخذ من الممدن الذي اخذ منه الملك الذي يوحى به  
الى الرسول والممدن عنده هو العقل والملك هو الخيال والخيال تابع للعقل  
وهو يزعمه يأخذ عن الذي هو اصل الخيال والرسول يأخذ على الخيال فلهذا  
صار عند نفسه فوق النبي ولو كان خاصة النبي ما ذكروه ولم يكن هو من  
جنسه ، فضلا عن ان يكون فوقه فكيف وما ذكروه يحصل لآحاد المؤمنين  
والنبوة امر وراء ذلك فان ابن عربي وامثاله وان ادعوا انهم من الصوفية فهم  
من صوفية الملاحدة الفلاسفة ليسوا من صوفية اهل العلم فضلا عن ان يكونوا  
من مشايخ اهل الكتاب والسنة كالفضيل بن عياض وابراهيم بن ادهم وابي  
سليمان الداراني ومعرفة الكرخي والجنيد بن محمد وسهل بن عبدالله التستري  
وامثالهم واذن الله تعالى عليهم اجمعين الى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

## فصل

واما قول الملاحدة : ولدا أنشد القطب الكبير سيدي محمد بن ابي الحسن  
الكري المصري : -

ما أرسل الرحمن أو يرسل	من رحمة تجمد أو تنزل
في ما كوت الله أو ما كره	من كل ما يخص أو يشمل
إلا وطه المصطفى عبده	نفسه محتاره أو يرسل
واسطة فيها واصل هـ	يعر هذا تل من رقة الى
معذبه من كل ما يشتكي	فهو شفيع دائما بقل
دار به في كل ما نرتجي	فانه المأمون والمعقل
وحط احوال الرجا عنه	فانه المرجع والمؤمل
وباده ان الزمة انشأ	أظهرها واستعد المعقل
أكرم الخلق على ربه	وخير من فهم به يسل

قد مسنى الكرب وكم مرة  
فبالذي فضلك بين الورى  
عجل باذهاب الذي اشتكى  
فحيلى ضاقت وصبرى انقضى  
وان ترى اعجز منى فما  
وانت باب الله اى امرى  
عليك صلى الله ما صافحت  
مسلماً ما فاح عطر الحمى  
والآل والأصحاب ما غردت  
والجواب ان اقول : -

اقول هذا كله لا يعقل  
إلا اكاذيب رواها عصبه  
بل كلها موضوعة مكذوبة  
بل الذي فى الشرع ان المصطفى  
يختاره من خلقه وانه  
وانه للناس فيما بينهم  
واسطة بوحيه يهديهم  
فمن يقول انه اصل  
من رحمة من ربنا سبحانه  
إلا وهذا المصطفى اصل لما  
فقد اتى بقرية معلومة  
فاليقنا بابة من قال ذا  
وقد أتى من بعده هذا كله  
بانه معاد من يشكو له  
او انه من غير اذن شافع

ولاله فى الشرع أصل منزل  
مرفوضة اقوالهم لا تنقل  
والطعن فيها كلها مستعمل  
محمدآ رسوله والافضل  
الى جميع الخلق حقاً مرسل  
وبين ربي بالهدى يفصل  
بما به الله الكريم ينزل  
لهذا الخلق طراً او له لما قد ينزل  
فى الملك والملكوت او ما يرسل  
من كل ما يختص او ما يشل  
بل ليس هذا فى العقول يعقل  
او سنة محفوظة لا تجهل  
بنكر لا يرضيه الكل  
اف لا قد قاله ذا المبطل  
فهو شفيح سرمدياً يقبل

وانه الملاذ فيما يرتجى      وانه الكهف النبيع المقل  
وانه يحط احوال الرجا      لانه الرجعي له والموئل  
وان ينادي ان المنة ازمة      وانثبت اظفارها لا قهمل  
فهذا كله شرك بسبه      سبحانه عما يقول المبطل  
فهو المنادي وحده سبحانه      وهو الملاذ المرتجى والموئل  
وهو المعاذ وحده ان ازمة      او كربة بعدو لنا او تنزل  
لا عيده المعصوم فهو المجتبي      وهو المطاع امره لا مهمل  
اكننا لا ندع الا ربنا      في كل ما نرجوه وم نأمن  
م من عبد كربة او ذمه      من رلمات الدهر به يعقل  
لا ورثي فراح له ما      لا عده ان كنت بمن يعقل  
ثاته ما هذا يقول يرتضى      في المصطفى به يقول الماطل  
والمشكى به لا المصطفى      وهو الذي لم يحب من سأل  
وهو الذي ان لم يعنه لم طق      حملا من زان دها ما يشعل  
وهو الذي لا رب حى بوه      وهو الرى والماتج والموئل  
عدا الذي قالته وهابة      والحق م قالوه وهو ذى ال  
وهو الصواب حقيقة اد كاه      حق وحقيق وامر يعقل  
لا ما ادعاه الكسم او قاله      من قد دعوه القلب وهو لا ردل  
ثاته ما هذا بقطب الورى      في ديههم بن كان من مهمل  
بل كان فطاب الكفرو الشرا الذي      اعوى به الشيعه ن من لا يعقل  
وامنه خالف الصهر ذى تعاد      قد قاله ذى اعوى الشيعه

### وفصال

ما ايدى . وفي "نه نصي عباس قال : د ر ابو جهم . مير المؤمنين  
م كآ في مسد رسول انه يرتجى . ومن لا ترفع صوتك في هذا المسجد ومن  
نه ادب قوم فقال لا يرفعون . ولا يرفعون صوت الى الله . ومن يرفعون

فقال ( ان الذين يفضون أصواتهم ) الآية وذم قوماً فقال ( ان الذين ينادونك من وراء الحجرات ) الآية وحرّمته ميتاً كحرّمته حياً ، فاستكان لها ابو بعفر وقال : يا أبا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول الله ﷺ ؟ فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام الى الله تعالى يوم القيامة ؟ بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله وفي نسخة فيشفعه الله قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الآية ، انتهى . والجواب ان يقال هذه الحكاية لا حجة فيها لمبطل لما سذكروه ان شاء الله تعالى ، قال الامام الحافظ ابو عبد الله محمد بن احمد بن عبد الهادي في الصارم المنكي قلت المعروف عن مالك انه لا يستقبل القبر عند الدعاء ، وهذه الحكاية الذي ذكرها القاضي عياض ورواها باسناده عن مالك ايسر بصحيفة عنه وقد ذكر المعتوض في موضع من كتابه ان اسنادها اسناد جيد وهو مخطيء في هذا القول خطأ ماحشاً بل اسنادها اسناد ايسر بجيد بل هو اسناد مظلم منقطع وهو مشتمل على من يتهم بالكذب وعلى من يجهل حاله وابن حميد هو محمد بن حميد الرازي وهو ضعيف كثير المناكير غير محتج بروايته ولم يسع من مالك شيئاً ولم يلقه بل روايته عنه منقطعة غير متصلة وقد ظن المعتوض انه ابو سفيان محمد بن حميد المعمرى احد الثقات المخرج لهم في صحيح مسلم قال فان الخطيب ذكره في الرواة عن مالك وقد اخطأ فيما حُثّه خطأ فاحشاً ووهماً قبيحاً الى ان قال : وأما محمد بن حميد الرازي فانه في طبقة الرواة عن المعمرى كابي حنيفة وابن نمير وعمرو والنّاقد وغيرهم الى أن قال : وقد تكلم في محمد بن حميد الرازي وهو الذي رويت عنه هذه الحكاية من غير واحد من الائمة ونسبه بعضهم الى الكذب . قال يعقوب بن شيبة السدوسي محمد بن حميد الرازي كثير المناكير وقال البحاري حديثه فيه نظر وقال النسائي ليس بثقة وقال ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني ردي المذهب غير ثقة وقال فضلك الرازي عندي عن ابن حميد خمسون الف حديث لا احديث عنه بحرف وقال ابو العباس احمد بن محمد الازهرى : سمعت اسحاق بن منصور يقول : اشهد على محمد بن حميد

وهب عنه اذا سلم على النبي ﷺ يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم  
ويدعو ولا يس القبر بيده وقد تقدم قوله انه يصلي عليه ويدعوه ومعلوم  
ان الصلاة عليه والدعاء له توجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال في الحديث  
الصحيح ( اذا سمعت المؤذن يقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه من صلى  
علي مرة صلى الله عليه عشرا ثم اسألوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا  
تنبغي إلا لعبد من عباد الله وارجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله لي  
الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة ) فقول مالك في هذه الحكاية ان كانت  
ثابتة عنه معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسألت الله له  
الوسيلة يشفع بك يوم القيامة فان الامم يوم القيامة يتوصلون بشفاعته  
وامتشافع العبد به في الدنيا هو فعله ما يشفع به له يوم القيامة كسؤال الله  
تعالى له بالوسيلة وبحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم  
على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدعو ويسلم يعني دعاء  
للنبي ﷺ وصاحبه فهذا هو الدعاء المشروع هناك كالدعاء عند زيارة قبور  
. اثر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه احق الناس ان يصلي عليه ويسلم عليه ويدعى  
له بأبي هو وأمي ﷺ وهذا تتفق اقوال مالك ويفرق بين الدعاء الذي أحبه  
والدعاء الذي كرهه وذكر انه بدعة ، وأما الحكاية في تلاوة مالك ( ولو  
أنهم اذ طلبوا أنفسهم ) الآية فهو والله اعلم بطلان هذا لم يذكره احد من  
الائمة فيما أعلم ولم يذكر احد منهم انه لم يجب أن يسأل بعد الموت إلا تعلا  
ولا غيره وكلامه المنصوص عنه وأنه لا ينبغي في هذا شيء وقد تقدم  
الجواب على هذه الآية والله اعلم بهذا المأخذ والارادة والقول وسرتمه  
. وما أي حال انتقله الى الروح فلا في ميتة ما حيي في غيره ميتة  
والجواب ان يقول ليس هذا مراده . رحمه الله عليه . سلم عني و  
ومن اعلم أن هذه الحاشية ومما في . . . مع . . . ثبوت  
لا يخفى المصور محل التماس . . . . .  
مه . . . . .



وقت المناظرة كحرمته في حال الحياة في غض الصوت عنده وعدم رفعه فما  
قاله مالك رحمه الله ينافي ما تقدم من الحكايات الموضوعة والاحاديث المكذوبة  
وما كان منها ضعيفاً مؤثراً بحرف من تحريفات هؤلاء الغلاة المارقين . واما  
حكايته عن شارح ( نور الايضاح ) فكلام غيره من المصنفين في الريبة ممن  
لا يوثق به ولا يعتمد على قوله ونقله ، وليسوا من اهل الحديث المعروفين  
بالرواية والدراية والامانة وهما نقلنا عن مالك وأصحابه وأبي حنيفة وأصحابه  
واحمد وأصحابه والشافعي وأصحابه ما يكفي ويشفي عن كلام هؤلاء وليس  
المراد بأصحاب الاثمة من مجوا منهجه واخلدوا بجهلهم وكانوا على طريقتهم  
في الاقوال والافعال والمآخذ من الاصول المنقولة المأثورة عن الصحابة رضي  
الله عنهم أجمعين .

### فصل

قال المصنف : وفي الايضاح للنوري المؤلف في مسالك الحج على مذهب  
الامام الشافعي رحمه الله تعالى ما نصه : ومن أحسن ما يقول ما حكاه أصحابنا  
عن العتي مستعين له ، قال كنت جالساً عند قبر النبي ﷺ فجاء أعرابي ،  
فقال : السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ( ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم  
حاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ) وقد  
جئتكم مستعزاً من دني من تسعماً بك الى ربي ثم اذناً يقول

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه قطاب من طيهن القاع والاك  
بني القداء لقبر انت ساكنه فيه العصف وفيه الحود والكرم  
انت الشفيع الذي رجي شفاعته على الحراط اذا ما زلت القدم  
وصاحبك فلا اسألهما ابدآ مي السلام عليكم ما حرى القلم  
قل ثم اصرف فعابني عيسى رابيت رسول الله ﷺ في السوء ، فقال :  
عني حو الاعراب وشره ان الله لا يغير له . انتهى . والحواب ان يقال :  
له حكمة على سبيل صحة السمع والباله ، في محب لمصير اليه عند اهل

وهب عنه اذا سلم على النبي ﷺ يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا يس القبر بيده وقد تقدم قوله انه يصلي عليه ويدعوه ومعلوم ان الصلاة عليه والدعاء له توجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال في الحديث الصحيح ( اذا سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا ثم اسألوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة ) فقول مالك في هذه الحكاية ان كانت ثابتة عنه معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسألت الله له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة فان الامم يوم القيامة يتوسلون بشفاعته واستشفاع العبد به في الدنيا هو فعله ما يشفع به له يوم القيامة كسؤال الله تعالى له بالوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدعو ويسلم يعني دعاه للنبي ﷺ وصاحبه فهذا هو الدعاء المشروع هناك كالدعاء عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه احق الناس ان يصلي عليه ويسلم عليه ويدعى له بأبي هو وأمي ﷺ وبهذا تنفق أقوال مالك ويفرق بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه وذكر انه بدعة ، وأما الحكاية في تلاوة مالك ( ولو أنهم اذ ظلموا انفسهم ) الآية فهو والله اعلم باطل فان هذا لم يذكره احد من الائمة فيما اعلم ولم يذكر احد منهم أنه استحب أن يسأل بعد الموت لا استغفلا ولا غيره وكلامه المنصوص عنه وأمثاله ينافي هذا . انتهى . وقد تقدم من الجواب على هذه الآية . واما قول هذا المفسر : والمراد من قوله وحرمته ميتا أي حال انتقاله الى البرزخ فلا ينافي ما ذكرناه من انه حي في قبره ﷺ ، والجواب ان يقل : ليس هذا مراده ان رحمه الله فيه يوم علم عربي فخره ومن اعلم أقل قوما بالخديث ومما يروى في حديثه مع ظهور ان ثبت لا يخاطب المنصور بحال انتقاله الى البرزخ بل ثبت وثبت في الحكاية معه وقت المناظرة به . وفيه من ذلك ما يدل على انه لم يمت في أي

وقت المناظرة كحرمنه في حال الحياة في غض الصوت عنده وعدم رفعه فما  
 قاله مالك رحمه الله ينافي ما تقدم من الحكايات الموضوعة والاحاديث المكذوبة  
 وما كان منها ضعيفاً فؤلف بحرف من تحريفات هؤلاء الفلاة المارقين . واما  
 كذايته عن شارح ( نور الايضاح ) فككلام غيره من المصنفين في الزيادة ممن  
 لا يوثق به ولا يعتمد على قوله ونقله ، وليسوا من اهل الحديث المعروفين  
 بالرواية والدراية والامانة وفيما نقلنا عن مالك وأصحابه وأبي حنيفة وأصحابه  
 واحمد وأصحابه والشافعي وأصحابه ما يكفي ويشفي عن كلام هؤلاء وليس  
 المراد بأصحاب الاثقة من نهجوا منهجه واخذوا بمذهبهم وكانوا على طريقتهم  
 في الاقوال والافعال والماخذ من الاصول المنقولة المأثورة عن الصحابة رضي  
 الله عنهم أجمعين .

### فصل

قال الملحد : وفي الايضاح للنوري المؤلف في مناسك الحج على مذهب  
 الامام الشافعي رحمه الله تعالى ما نصه : ومن أحسن ما يقول ما حكاه أصحابنا  
 عن العتي مستحيين له ، قال كنت جالساً عند قبر النبي ﷺ فجاء أعرابي ،  
 فقال : السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ( ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم  
 هاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ) وقد  
 جئتكم مستغفراً من دنيي ما استغفماً بك الى ربي ثم انشد بقول :

يا خير من دفنت بلقع أعظمه قطاب من طيبين القاع والاك  
 نفسي القداء لقبر انت سادته فيه العتاف وفيه الجود والكرم  
 ات الشفيع الذي نرجي شفاعة على الصراط اذا ما زلت القدم  
 وصاحبك ولا انساهما ابداً مني السلام عنيكم ما جرى القلم  
 ول ثم انصرف فعاثني عيني رأت رسول الله ﷺ في النوم ، فقال ب  
 على سؤي الاعرابي وبشره بان الله قد غفر له . انتهى . والجواب ان يقال :  
 ددد حكمة عن تسديد حجة من وجد ، شابل ، رتني شدد نصبر الله عند اهل

العلم والايان فقد ذكر العلماء الادلة الشرعية وحصروها وليس احسد منهم  
استدل على الاحكام برويا آحاد الامة لا سيما اذا تجردت عما يعندها من  
الكتاب والسنة والاجماع والفياس ، قال شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله :  
وهذه القصة ذكرها طائفة من متأخري الفقهاء ولم يذكرها غيرهم ممن يعتمد به  
ويقتمدى به كالائمة المتبوعين واكابر اصحابهم واهل الوجود في مذاهبهم  
كاشهب وابن القاسم وسعدون وابن ومب وعبد الملك وابنه والقيضي اسماعيل  
من المالكية ولا من الشافعية كالمزني والبويطي وابن عبد الحكم ومن بعدهم  
كابن خزيمة وابن مريج وأماهم ونظرائهم من اهل الوجود وكأني يوسف  
من اصحاب ابي حنيفة ومحمد بن الحسن الاوزاعي وزفر بن الهذيل ومن بعدهم  
كالطحاوي حامل لواء المذهب وكذلك اصحاب احمد واصحاب الوجود .  
مذهبه لم يذكرها احد منهم كعبد الله وسالح والحلال والترمذي وبكر  
عبد العزيز والمروزي وابي الخطاب ومن بعدهم كابن عقيل وابن بطة ، وبعض  
من ذكر هذه الحكاية يرويا بلا اسناد وبعضها عن محمد بن حرب الهلالي  
وبعضهم يرويا عن محمد بن حرب عن ابي الحسن الزعفراني عن الاعرابي ، ووقع  
ذكرها البيهقي باسناد مظلم عن محمد بن الرواح بن يزيد البجلي ، واد  
حرب الهلالي قال : حج اعرابي فذكر نحو ما تقدم ووضع لها بعض الكذابين  
اسنادا الى علي ابن ابي طالب كما روى ابو الحسن علي بن اراهيم بن عبد الله بن  
عبد الرحمن الكرخي عن علي بن محمد بن علي ، وادنا احمد بن محمد بن الهادي  
الطائي ، قال : ادنا ابي من ابيه سادة من كمال عن ابي - عن -  
جالب ، فذكر فيما رواه عن الحسن بن علي ، وادنا -  
موضوع لا يصلح لاعتماد عليه ولا يحسن التصريح به وسادته تهمهم  
فوق بعض ، والهيثم بن محمد بن ابيهم طائفة من عديمي مدعيه ، ومن  
يكنون هونهم وكذابا ، مروي ولا فهمهول - عن ابن عباس -  
بجبي بن معين يقوله ابيهم بن مدي كوفي ليس بثقة ، يهاب ، وادنا  
العجلي : وادنا دوا كذاب - ، وادنا - رزي - ، وادنا - رزي -

متروك الحديث ، وقال السعدي ساقط قد كشف قناعه ، وقال ابو زرعة  
 ليس بشيء ، وقال ابن عدي ما اقل ما له من المسند وانما هو صاحب اخبار  
 راسخ ونسب وأشعار ، وقال الحكم ابو عبدالله الهيثم بن عدي الطائي في علمه  
 ، نخله حدث عن جماعة من الثقات اسعديته منكورة ، وقال العباس بن محمد سمعت  
 بعض اصحابنا يقول : قالت جارية الهيثم كان مولاي يقوم عامة الليل يصلي  
 ، اذا أصبح جلس يكذب ، فاذا كانت هذه الحكاية عند أهل العلم بهذه المثابة  
 لم تثبت بسند يعول عليه ويحتج به ، قال الشيخ : ولو سلمنا ثبوت هذه  
 الحكاية فلا دلائل فيها على ما ذهب اليه هذا الاحتمال من تجويز دعاء الانبياء  
 والصلحاء وطلب الخواص منهم والاعراب لا يحتج بافعالهم وتبعاء ما دليلاً  
 شرعياً إلا مصاب في عقله مفسد في فهمه وعلمه وكذلك نقل العتي ومن مضى  
 عن رجل سندها ليسوا بشيء وقد تقدم ان أدلة الاحكام هي الكتاب  
 والسنة والاجماع والقياس المعتبر فيه خلاف وغير ذلك ليس من الأدلة في شيء  
 ، انما عن اولاد من الائمة من عهد الله الى آخر الفرون المضلة في هذا  
 الباب ما ثبت لا طاب الاسم عار ولا عبوه ، وقد تقدم عن شيخ الاسلام  
 ابن تيمية رحمه الله تعالى انه حكى الاجماع على منعه ، ولو فرض ان هذا  
 الاعراب قد غفر له فذاك ايضاً لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا  
 لا الله تعالى ، بل هو من الكائنات لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا  
 الحكاية انه قال لروى ، بل هو من الكائنات لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا  
 به هذه الامة والاستخفاف به ، بل هو من الكائنات لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا  
 ( ان ) فاما كان هذا المختص معنرة انوب فكانت سلب الغيرة من غيره  
 ، والى وتقدس ، وقد تقدم الكلام على ذلك ، ولو انهم اذ ظنوا انفسهم  
 انهم عن الله تعالى ، بل هو من الكائنات لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا  
 سبى فيه ، بل هو من الكائنات لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا  
 ، بل هو من الكائنات لا يثبت له ، بل هو من الكائنات لا

المسند : وسأل العلامة الشهاب الرملي عن ما يقع من العامة من قولهم عند الشدائد : يا شيخ فلان ونحو ذلك ، فأجاب : بأن الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين جائزة وللرسل والانبياء والاولياء اغاثة بعبد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامة الاولياء لا تنقطع ، انتهى . فاجواب ان يقال : قد تقدم ان الاستغاثة هي طلب العون وهو إزالة الشدة كالاستنصار طلب النصر والاستغاثة طلب العون وذكرنا فيما تقدم كلام ابي عبد الله القرشي احد مشايخ الطريقة انه قال استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة الغريق بالغريق ، وعن ذالنون استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون ، وقال شيخ الاسلام رحمه الله في الرسالة السنية : فاذا كان على عهد رسول الله ﷺ من انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة فليعلم ان المنتسب الى الاسلام والسنة في هذه الازمان قد يرق ايضاً من الاسلام لأسباب منها الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن ابي طالب بل الغلو في المسيح عليه السلام وكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الالهية مثل ان يقول يا سيدي فلان انصرتني أو أغثني وارزقني أو اما في حبيبك ونحو هذه الأقوال ، فهذا شرك وضلال يستتاب صاحبه وإن تاب وإلا قتل ، فان الله سبحانه وتعالى انما ارسل الرسل وانزل الكتب ليعبدوا وحده لا شريك له ولا يدعى معه إله والذين يدعون مع انه آلهة اخرى مثل المسيح والملائكة والالام لم يكونوا يعبدونهم ، تخاف الخلق أو دول المطر أو تبيت ابيات أو تقرأ آيات أو يعبدون قبورهم أو يسمعون دوزخهم يرون في عبيد رومان دعى ريقارلوس هؤلاء يسمعون عند انهم دعاء ربه سبحانه وتعالى انه يدعى اسم من دعى له لادعاء عباده ولا دعاء لم تدعى انتهى وقال أيضاً من يدعى بربوب الله رسالته يدعوهم وتوكل عليهم ولا يضرهم شيئاً ، الله عز وجل هو صاحب التبرؤص وصاحب الانصاف ، وصاحب الامناع . وقال ابن تيمية رحمه الله تعالى : ومن ادعى يعني الشرك طلب الخلق منه في ولائهم ، وهم والاتوب اليهم وهذا أصل شرك المولى

فان الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا فضلا لمن استغاث به او سألته ان يشفع له الى الله وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده وقد تقدم بتمامه وبالجملة فضايط هذا ان كل ما شرعه الله لعباده وامرهم به ففعله الله عبادة فاذا صرف العبد من تلك العبادة شيئا لغير الله فهو مشرك مصادم لما بعث الله به رسوله من قوله ( قل الله اعبد مخلصا له ديني ) . فاذا عرفت هذا فهذا الرجل المسمى الشهاب الرملي ان كان من المعروفين بالعلم لأني لا أعرف ما حاله فهو من جنس السبكي واضرا به الغالين الذين يصنفون في اباحة الشرك وجواز زاعمين ان ذلك من تعظيم الرسول وتعظيم الانبياء والاولياء وذلك لجهلهم وعدم ادراكهم لحقائق الدين ومدارك الاحكام وليس لهم قدم حدى في العالمين ولا كانوا من العلماء العاملين فلا حجة في اقوالهم ( ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ) ثم لو كان الشهاب الرملي من أهل الفضل والعلم والعبادة واكابر أهل الفقه والورع والزهادة لكان قد اخطأ فيما قاله واراده ودعا الى عبادة غير الله وهذا يوجب كفره وارتياده، واما معجزات الانبياء وكرامة الاولياء فهي لا تدل على دعائهم ولا الاستغاثة بهم وصرف خالص حق الله لهم وانما تدل على علو درجتهم وكرامتهم على الله وقربهم منه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم لما طلب الصحابة رضي الله عنهم من النبي ان يغيبهم عن المنافق الذي آذاهم : انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله عز وجل ، وقد قال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ( ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك ان الله ركن لي جبطن عماك ولتكونن من الخائرين ، بل الله فاعبد تركن من اسكرين ) رعد ولا الغلاة لا يأثمون بما امر الله به ورسوله ولا ياتهمون عما نهى الله عنه ورسوله فاتهم المستعان .

### فصل

قال الملحد : وروي عن ابن عباس ان عمر رضي الله عنه قال : اللهم انا نستسقيك بعم نبيك ﷺ ونستشفع اليك بشيئته فسقوا وفي ذاك قول عباس

ابن هبة بن أبي الهيثم : -

يعني سقا الله الحجاز واهله عشيبة يستسقى بشيئته عمر  
والجواب ان يقال : هذا الحديث الذي ذكره عن ابن عباس لم يذكره  
بامثاله ولم يعزه الى شيء من الكتب المعتمدة وفيه الفاظ مخالفة للاخبار  
الصحيحة فلا اعتماد على ما ذكره والمحفوظ المعتمد عليه ما ذكره البخاري في  
صحيحه عن أنس ان عمر استسقى بالعباس بن عبد المطلب ، وقال : اللهم انا  
كنا إذا أجد بنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا  
فلسقون ، قلت : وقد ورد في بعض الالفاظ : قم يا عباس فادع الله فاستسقوا  
به كما كانوا يستسقون بالنبي ﷺ في حياته وهو انهم يتوسلون بدعائه وشفاعته  
فيدعوا ويدعون معه كالامام والمؤمنين من غير ان يكونوا يقسمون على الله  
بخلق كما ليس لهم ان يقسم بعضهم على بعض بخلق ، ولما مات ﷺ توسلوا  
بدعاء العباس واستسقوا به ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء باهل الخير  
والدين والافضل ان يكونوا من اهل بيت النبي ﷺ وقد استسقى معاوية  
بيزيد بن الاسود الجرشي ، وقال اللهم انا نستسقي بيزيد بن الاسود : يا يزيد  
ارفع يدك فرفع يديه ودعا الناس حتى امطروا وذهب الناس ولم يذهب  
احد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره يستسقي عنده ولا به ، واما قوله :  
في رواية الزبير بن بكار ان العباس رضي الله عنه قال في دعائه : وقد توجه بي  
الترم اليك لمكاني من : ايك ﷺ فأسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الجبال حتى  
اخذت الارض . انتهى . فأقول : قل الحفظ في الفتح : وقد بين الزبير بن  
بكار في الانساب حقة ما دعاه به العباس لما استسقى به عمر قال : اللهم انه لم  
يكن بلاء الا بذنب ولم يكشف الا بتوبة ، وقد توجه الترم بي اليك لمكاني  
من نديك وذهبه ايديك اليك بالذنوب ونواصيها اليك بالتوبة فاسقنا الغيث فأرخت  
السماء مثل الجبال حتى اذهبت الارض وعاش الناس ، وقد اسقط هذا المحدث  
في هذا الاثر قوله : انه لم ينزل بلاء الا بذنب ولم يكشف الا بتوبة  
لانه انه لو نزل بلاء لم يدمه بالمدم وذلك انهم انما سئلوا به ليدعوا لهم فاستكان



الله تعالى بالاعتراف وبالذنب وانهم قد اتوه تائبين متيبين ، وكذلك اسقط منه قوله : ونواصينا اليك بالتوبة ، وهذا توسل منه بهذا العمل الصالح وهو التوبة وعلى تقدير صحة هذا الاثر فلا دليل فيه على ما يتوهمه فان توسلهم بالعباس بدعاء حي يقدر على الدعاء وهذا لا محذور فيه وقد فعله أصحاب رسول الله ﷺ . وانما المحذور المنهى عنه دعاء الاموات والتوجه بهم والتوسل بهم وهذا ثم ينقل عن احد من الصحابة ولا التابعين ولا الائمة المهديين والعلماء والراسخين ، واما قوله : وفي هذا يبطل قول من منع التوسل مطلقاً سواء كان في الاحياء بالاموات وقول من منع ذلك بغير النبي ﷺ لان فعل عمر رضي الله عنه حجة لقوله ﷺ : ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه ، رواه الامام احمد والترمذي .

فالجواب على هذا من وجوه الاول : أن في مسنده خارجة بن عبد الله الانصاري وهو ضعيف ضعفه احمد ، الثاني : ان عمر استسقى بدعاء حي حاضر يتدر على الدعاء وليس في هذا ما يدل على الاستسقاء بالاموات ولو كان هذا حائراً لما عدل الفاروق عن الاستسقاء بالنبي ﷺ الى الاستسقاء بالعباس الحبي وهو القياس باطل والنوهم تحكيم ، الثالث : ان جعل الحق على لسان عمر وقلبه لا يستلزم كون فعله رضي الله عنه حجة ومن يدعيه فعليه البيان خصوصاً اذا سألناه خبره من الصحابة ، الرابع : ان المقصود ان الله تعالى اجري الحق على لسان عمر رضي الله عنه في وقائع كما قال ابن عمر واري الحديث ما نزل دس امر قط ، فقالوا فيه وفل فيه عمر الا نزل في القرآن على نبي . فـ قال عمر ويقويه الحديث المتفق عليه عن انس وابن عمر ان قال عمر : وافقت ربي في الاوقات يا رسول الله لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى ؟ فنزلت « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » وقلت يا رسول الله يدخل على نساءك البر والفاجر هل امرتهن يحتجن فنزلت آية الحجاب ، واجتمع نساء النبي ﷺ في الديرة ما به « قلت ( عسى ربه ان طلقكن ان يبدله أزواجاً خيراً مكن ) ونزلت كذلك الى غير ذلك من الامور التي وافق فيها عمر كقصة أم هانئ بدر وقصة الصرة

على المنافقين ، ووجه القول أن هذا الحديث على تقدير ثبوته ليس معناه إلا ما  
روى في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ( لقد  
كان فيمن قبلكم محدثون فان يكن في أمتي أحد فانه عمرو ) المحدث الملمم  
وقيل الرجل الصادق الظن وهو من القى في روعه شيء من قبل الملائكة  
فيكون كالذي حدثه غيره به وقيل من يجري الصواب على لسانه من غير  
قصد وقيل المكلم أي تكلمه الملائكة بغير نبوة وقيل الملمم بالصواب الذي  
يلقي على فيه وعلى كل تقدير لا يحكم بما وقع للمحدث بل لا بد له من عرضه  
على الكتاب والسنة ومن ثم اجمع أهل السنة على أن الهام غير النبي ﷺ ليس  
بمحجة وعلى هذا المعنى ينبغي أن يحمل حديث ابن عمر المذكور وليس الغرض  
أن الله جعل الحق في كل حادثة وواقعة على لسان عمر وقلبه وأن فعله وقوله  
حجة شرعية وأنه لا يقع منه خطأ قط وإلا لما خالفه ونازعه أحد من الصحابة  
والتابعين من بعدهم من أهل الحديث والفقه والثاني باطل فإن مخالفات الصحابة  
لعمر رضي الله عنه أكثر من أن يكتب في هذا المختصر وأشهر من أن يخفي  
على من له إمام بكتب الحديث والائثر ثم كيف يصح القول بمحجة فعل عمر  
رسي الله عنه عموماً كما زعم هذا المؤلف فقد اخطأ عمر رضي الله عنه في مسائل  
منها عدم حوازي التيمم عنده لمن تجنب فلم يجد الماء ومنها عدم جواز التمتع  
في الطح عنده ومنها قوله : أن المعتدة الثلاث السكينة والنفقة إلى غير ذلك من  
الأمور التي اخطأ فيها ورجع إليها إلى الصواب ، وكان الصديق رضي الله عنه  
يقومه في أشياء كثيرة كما قومه يوم صلح الحديبية ويوم ردت النبي ﷺ ببكة  
كانت أسوأ الناس بين له الصواب يرجع إلى قوله كما راجعته امرأة في قوله  
- بل بلغني أن أحداً زاد صدقه على صدق أزواج النبي ﷺ وبذاته الإردود  
لفعل في بيت أهل مكة له امرأة . ثم تحرر ما سيأتى أسانيدهم ؟ وقرأت  
في رواية ( وآتاه أحداهن طاراً ) ورجع إلى قوله وقال في لفظ آخر :  
له أكبر أمهات امرأة وأخذها من ، وأمثالها أكبر ، إذ عرفت هذا  
ليس في قوله ربي : أنه به على الحق على إسناده وعمر وقلبه حجة على جواب

التوسل بالنبي والاستغاثة به بعد موته ﷺ ولا بأحد من الاموات والعائنين  
لا من الانبياء والاولياء ولا غيرهم من الصالحين غاية ما فيه ان الله جعل الحق  
على لسان عمر وقلبه ومن ذلك انه عدل عن التوسل بالنبي ﷺ بعد موته الى  
التوسل بدعاء العباس وهذا من الحق الذي جعل الله على لسان عمر وقلبه ،  
ومسألي ليوضح هذا فيما بعد عن قريب ان شاء الله تعالى ، واما قول المحدث :  
ولا يقال فيه دلائل على امتناع التوسل بالنبي ﷺ بحمد الله لان التوسل  
والاستسقاء بالنبي ﷺ كان معلوماً عندهم كما تقدم في القصة التي رواها ابن  
حنيف وكما في توسل آدم في الحديث المتقدم الذي رواه عمر رضي الله عنه وانما  
فعله عمر رضي الله عنه لدفع توهم ان الاستسقاء بغير النبي ﷺ لا يجوز ، فاجواب  
ان نقول : قد تقدم الجواب عن هذا وانه لم يكن يفعله أحد من الصحابة ولا  
التابعين ولا من بعدهم من الائمة المقلدين ولذلك عدل عمر رضي الله عنه عن  
التوسل به ﷺ الى التوسل بالعباس وقد فهم الجواب لأن الله جعل الحق على  
لسانه وقلبه ، واما حديث الاعمى فليس فيه ما يدل على غيبته ﷺ وهو  
يوسل بدعائه كما كان الصحابة يتوسلون به انك ويسألونه الاستغفار والدعاء  
وهذا كان هديهم وفعلهم في حياته ﷺ كما تقدم وأما بعد وفاته فلم يفعله أحد  
من الصحابة رضي الله عنهم ، واما الذي سنده عثمان بن حنيف فلم يخاطبه ولم  
يثبت ذلك في حديث الاعمى أمي محمداً ، والذي رواه من أهل التوسل  
المعتبرة لم يثبت محاربة رسول بل في ما رواه في الأصول المخرجة وهو  
السؤال به أو بمنزلة غير مسندة فمدح وسندت الذي عزاه له  
الخطاب بتوسل آدم به فهو من موضوع مكذب باساق أهل امر  
بالحديث ، وأما قوله وانما فعله عمر رضي الله عنه لدفع توهم ان الاستسقاء بغير  
النبي ﷺ لا يجوز .

فالجواب انية له قد ثبت في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه انه  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه كذا في مسند احمد بن حنبل رضي الله عنه  
قال : اللهم انما كنا نتوسل اليك ببيك ﷺ واستسقيناه وانا نتوسل اليك ببيك ﷺ

نبينا فاستقنا فيستقون فانه لو كان التوسل به عليه الصلاة والسلام بعد انتقاله من  
 هذه الدار جائز لما عدلوا الى غيره بل كانوا يقولون : اللهم انا نتوسل اليك  
 بعم نبينا فاستقنا وحاشاكم ان يعدلوا عن التوسل بسيد الناس الى التوسل بعمه  
 العباس وهم يجدون ادنى مساغ لذلك فعدولهم هذا مع انهم السابقون الاولون  
 وهم اعلم منا بالله تعالى ورسوله ﷺ بحقوق الله تعالى ورسوله عليه الصلاة  
 والسلام وما يشرع من الدعاء وما لا يشرع وهم في وقت ضرورة ومخمة  
 يطلبون تقريرج الكربات وتيسير العسير وانزال الغيث بكل طريق دليل  
 واضح على ان المشروع ما سلكوه دون غيره ، واما قوله وانما فعله عمر رضي  
 الله عنه لدفع توهم ان الاستسقاء بغير النبي لا يجوز ، فاقول فيه كلام من وجوه  
 الاول : ان المراد بالاستسقاء بالعباس والتوسل به الوارد في حديث انس  
 رضي الله عنه هو الاستسقاء بدعاء العباس على طريقة معهودة في الشرع وهي  
 ان يخرج من يستسقي به الى المصلي فيستسقي ويستقبل القبلة داعياً ويحوّل  
 رداءه ويصلي ركعتين او نحوه من هيئات الاستسقاء التي وردت في الصحاح ،  
 واندليل عليه قول عمر رضي الله عنه : اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا ﷺ  
 فنسقيما وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاستقنا ، فني هذا القول دلالة واضحة على  
 ان توسل بالعباس كان مثل توسلهم بالنبي ﷺ والتوسل بالنبي ﷺ لم يكن  
 الا بان يخرج ويستقبل القبلة ويموّل رداءه ويصلي ركعتين او نحوه من  
 الهيئات الثابتة في الاستسقاء ولم يرد في حديث ضعيف فخذلوا عن الحسن والاصحاح  
 ان الناس طلبوا اسقيا من الله في حين يتوسلون به ﷺ من غير ادنى فعل  
 ما يتم في الاستسقاء المشروع من طيب الدعاء والدعاء راءاة وغيرهما مما  
 لا حاشية له ومن يدبر ويرى فعله الاثبات . رداً تمهيداً لهذا  
 ان الاستسقاء والتوسل على الهيئة التي وردت في الصحاح من الاستسقاء  
 لا يمكن الا على الهيئة التي اشرنا اليها في هذا الاستسقاء بالنبي ﷺ به .  
 انه لو اقبل باطل وان القائل به لو استسقى بالنبي ﷺ لم يفهم منه  
 توسل الناس او توسل الى الله بالاستسقاء بغيره بديهي . لان فان ما ثبت

بفعله ﷺ هو مشروع لنا لقوله تعالى « وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » وقوله تعالى « لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة » ما لم يدل دليل على كونه مخصوصاً بالنبي ﷺ فلا مجال لهذا التوهم حتى يحتاج الى دفعه ، والثاني : أن المقصود لو كان دفع التوهم المذكور لكان أولى بأن يتوسل بحج غير النبي ﷺ في حياته أو بميت غير النبي ﷺ بعد وفاته أو بميت غير النبي ﷺ في حياته فإن هذه الصور الثلاث أبعد من أن يبدو فيها الاحتمال الآتي من أنه لما استسقى بالعباس لانه حي والنبي ﷺ قد مات وإن الاستسقاء بغير الحجي لا يجوز فلما ترك عمر رضي الله عنه تلك الصور واختار الصورة التي يتأتى فيها لاحتمال المذكور دل هذا الصنيع على أن مقصوده رضي الله عنه ليس دفع التوهم المذكور ، الثالث : أن توهم عدم جواز الاستسقاء بغير النبي ﷺ أخف من توهم عدم جواز الاستسقاء بالميت لا سيما إذا كان ذلك الميت غير النبي ﷺ فكان عدا التوهم أولى بالدفع ، فكان الانسب حينئذ أن يستسقى بميت غير النبي ﷺ . الرابع : أن هذا التعليل فسد لأن المعلن لم يقم عليه برهان ولا دليل . فلا يصغي إليه .

### فصل

قال المسجد : وقد ذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالخيرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة في الفصل الخامس والعشرين أن الامام الشافعي أيام هو ببغداد كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله عنه يحمي الى ضريحه يزور فيسلم عليه ثم يتوسل الى الله تعالى في قضاء حاجاته وقد ثبت توسل الامام أحمد بالشافعي رضي الله عنها حتى تعجب ابنه عبد الله من ذلك فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس لئلا وكأمانة لمبدون . والجواب ان يقال لهذا الجدل الباطل كيف يثبت دين الله تعالى بمثل هذه الاقوال الكاسدة والشبه المائلة الناسدة . أيظن ان كل أحد يروي عليه الباطل ويشأبه عليه العاطل ؟ كلا فإن الله رجالا يتنزهون عن دينه زينة الملائكة

وتحريف الملحدين . ثم ان هذه الحكاية من الكذب المعلوم كذبه بالاظهار  
عند من له معرفة بالنقل والآثار فان الشافعي لما قدم بغداد لم يكن ببغداد  
قبر ينتاب للدعاء عنده البتة بل ولم يكن هذا على عهد الشافعي معروفاً وقد  
رأى الشافعي بالحجاز واليمن والشام والعراق ومصر من قبور الانبياء  
والصحابة والتابعين من كان أصحابها عنده وعند المسلمين افضل من ابي حنيفة  
وامثاله من العلماء فما باله لم يتوخ الدعاء إلا عنده ، ثم ان اصحاب ابي حنيفة  
الذين ادر كره مثل ابي يوسف ومحمد بن الحسن وزفر والحسن بن زياد وطبقته  
لم يكونوا يتعرون الدعاء عند قبر ابي حنيفة ولا غيره ، ثم أن الشافعي قد  
صرح في بعض كتبه بكراهة تعظيم قبور الخلقين خشية الفتنة بها وانما يصنع  
هذه الحكايات من نقل علمه ودينه وأما أن يكون المنقول من هذه الحكايات  
عن مجهول لا يعرف ومحمّد لو روي لنا مثل هذه الحكايات المسببة احاديث  
عن لا ينطق عن الهوى لما جاز التمسك بها حتى تثبت فكيف بالمنقول عن غيره  
ثم هذه الحجج دائرة بين نقل لا يجوز إثبات الشرع به أو قياس لا يجوز  
استصحاب العبادات بمثله مع العلم بان الرسول لم يشرعها وتركه مع قيام  
المقتضي بمنزلة فعله وانما ثبتت العبادات بمثل هذه الحكايات والمقاييس من غير  
نقل عن الانبياء والصالحين وامثالهم وانما المتبع في إثبات احكام الله وسنة  
رسوله ﷺ وسبيل السابقين الاولين لا يجوز إثبات حكم شرعي بدون هذه  
الاصول الثلاثة نصاً واستنباطاً بحال ، واما قوله : وقد تثبت توسل الامام  
أحمد بالشافعي فهو من نط ما قبله بما يعلم كل عاقل بالضرورة انه من الكذب  
بل لا بد من وضع هذه الامور الى أصحابها بسند يعتمد عليه ودونه لا يسمع  
ثم لو ثبت ذلك فافعالم وتقريراتهم ليست من الحجة في شيء وحاشاكم من  
ذلك فهم نجل قدرأ واعظم خطراً من ان تجري منهم هذه الامور وهي لم  
يعلم احد من اصحاب رسول الله ﷺ ، وشيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله  
روحه احب في كتابه رد المحتار المستقيم عن مثل شبهة هذا الملحد بوجهين  
من رد نصه وهما : اولهما : وادحيث ان ذلك بما لا يمكننا نقل حجية فلا

بأس ان يذكر الجمل .

قال رحمه الله تعالى : اما الجمل فالتنقض فان اليهود والنصارى عندهم من الحكايات والقياسات من هذا السط كثير بل المشركون الذين بعث اليهم رسول الله ﷺ كانوا يدعون عند اورثتهم فيستجاب لهم احياناً كما يستجاب هؤلاء احياناً وفي وقتنا هذا عند النصارى من هذا طائفة فان كان هذا وحده دليلاً على ان الله يرضي ذلك ويحبه فليطرد الدليل وذلك كفر متناقض ثم انك تجد كثيراً من هؤلاء الذين يستغيثون عند نبي او غيره كل منهم قد اتخذ وثناً احسن به الظن بآخر وكل منهم يزعم ان قرينه يستجاب عنده ولا يستجاب عند غيره ، من المحال اصابتهم جميعاً وموافقة بعضهم دون بعض تحكم وترجيح بلا مرجح والتدين بدينهم جميعاً جمع بين الازداد فان اكثر هؤلاء 'لما يكون تأثيرهم فيما يزعمون بقدر اقبالهم على وثنتهم وانصرافهم عن غيره وموافقتهم جميعاً فيما يثبتونه دون ما ينفونه يضعف التأثير على زعمهم فان الواحد اذا حسن الظن بالاجابة عند هذا ، وهذا لم يكن تأثيره مثل تأثر الحسن الظن بواحد دون آخر وهذه كلها من خصائص الاوثان ثم قد استجيب لبلعام ان ياعورا في قوم موسى المؤمنين وسلبه الله تعالى الايمان ، والمشركون قد يستسقون فيسقون ويستنصرون فينصرون انتهى . وفيه كفاية لمن كشف الله عن بصيرته حجب الغفلة والله الهادي الى سواء السبيل .

### فصل

قال الملحد : وذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لاهل الضلال والزندقة ان الامام الشافعي رضي الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال : -

آل أبي ذر في وهم اليه وسيلتي  
ارحمهم اعطى عداي بيدي البمي صديفي

ترجمه : من كتاب خلاصة الكلام مع بعض فقره واختصار .

والجواب ان نقول : وهذا ايضاً من غط ماقبله وفيه من الكلام كما فيما قبله  
وابن حجر المكي عامله الله بعدله من الغالين في الصالحين ومن الثالين لائمة  
المسلمين الذين جردوا توحيد العبادة لله رب العالمين وجاهدوا في الله والله من  
خرج عن سبيل ( المؤمنين ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع  
غير سبيل المؤمنين نوله ما نولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ومن لم يجعل الله له  
نوراً فما له من نور ) ومن كانت هذه حاله وهذه اقواله فحقيق ان لا يلتفت اليه  
و الى تقدير ثبوته وصحته ان كان القل صحيحاً ان المضاف هنا مقدر تقدير  
١. حسب آل محمد وقهظيهم واتباعهم والصلاة عليهم ذريعتي ووسيلتي وكان في  
قوله أرجو بهم ، أي أرجوا محبتهم وتعظيمهم واتباعهم ، واما قول هذا  
المأجد : فتحصل لنا من هذا جميعه انه يجوز التوسل بالنبي ﷺ قبل وجوده  
وفي حياته وبعد ان قاله وانه يصح الوسل بغيره ايضاً من الاحياء ، فاقول  
اما التوسل به ﷺ قبل وجوده فمسند هؤلاء العلاة فيه على حديث موضوع  
مكذوب كما بيناه فيما سبق واما في حياته ﷺ فقد بينا فيما تقدم ان ذلك  
بدعائه كما ذكرنا كلام اهل الملوكنا اغنى عن اعادته واما بعد وفاته فقد بينا  
انه ليس من هدى الصحابة رضي الله عنهم وانهم لم يكونوا يفعلونه ولا نقل  
ذلك عنهم احد من العلماء الذين يعتمد بهم ، واذا علمت هذا فقد قال النبي ﷺ  
( من عمل عملاً اس عليه امرنا فهو رد ) وفي رواية ( من احدث في امرنا هذا  
، ليس منه فهو رد ) وما ذكره هؤلاء المشبهون من الاحاديث في جوار  
ذلك فتمتها ما هو موضوع ومنها ما هو مداول لا تقوم به الحجة ولا تثبت به  
الاحكام الشرعية وكذلك ما ذكر من الحكايات التي هي كالحيلالات والخرافات  
التي يوردها اهل الشبهات هي كلها من الموضوعات المكذوبات والله الهادي الى  
الصواب ، واما قوله : وقد اجمع من يعتمد باحايه من المسلمين على ذلك ،  
فاقول : هذه دعوى مجردة ، وقوله : وهو مذهب الائمة الاربعة ، فاقول :  
وهذا ايضاً باطل بما قبله فانه لم يذكر عن الائمة الاربعة الا هذه الحكايات  
الموضوعة المكذوبة التي وضعها بعض العلاة في الصالحين وقوله : ومستندهم



الكتاب والسنة لما قدمنا والاجماع حجة قاطعة ، فاقول : هذا قول على كتاب الله وعلى سنة رسول الله وعلى جميع العلماء بغير علم قال تعالى ( قل انما حرم وبني الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى وبغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ) وهذا الملعون ثم يذكر من كتاب الله وسنة رسوله والاجماع اعطع ما يدل على ما توهمه بل هو عليه لاله ولا يعجز كل مبطل عن مثل هذه الدعوى فله المستعان ، واذا كان هذا جميع ما تحصل له من ما سر حكايته عنه من انقول القاسط والهذيان الساقط فيتم ان نذكر من كلام اهل العلم ما يبطل دعواه ان مستنده كتاب الله وسنة رسوله والاجماع القاطع وما يترتب على ذلك من المفاسد . قال ابن القيم رحمه الله تعالى :

### فصل

ثم ان في اتخاذ القبور اعيادا من المفاسد العظيمة التي لا يعلمها الا الله تعالى ما يغضب لأجله كل من في قلبه وقار لله تعالى وغيره التوحيد وتهجين وتقييع للشرك واكنه بلروح بيت ايلام ، فمن مفسد اتخاذها اعياداً : الصلاة اليها والوقوف بها وتقبيلها ، واستلامهم وتعظيم الخردن برام وعمادة احصيم والاستعانة بهم وسؤالهم النصر والرزق بالعافية وسمااء الدية ، وتقريب الكبريات واغائة اللهفات وغير ذلك من ادوع الغالبات التي كان عبد ادوثن يستلهم او قائمهم فلو رأيت غلاة المتخذين لها عيداً وقد نزلوا عن لأكوار والدواب اذا رأوها من مكان بعيد فوضعوا لها الجباه وقبوا الارض وكشفوا الرؤوس وارتفعت الأصوات والنجس وتباكوا حتى تسمع هم البشيع ورأواهم قد ادبوا في الربح على الحجج فستلوا بمن لا يبدي ولا يعيد ودشوا ولكن من مكان بعيد متى اذا نزلوا منها صلوا عند القبر وكتمن ورؤواهم قد



اقتداء بمن عيد اللات والعزى والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكف ولم  
 يتمسح بأجرة مسجد المموسة يوم الاربعاء ولم يقل الجمالون على جنازته الصديق  
 ابو بكر أو محمد وعلي أو لم يعقده على قبر ابيه اذجا بالجص والأجر ولم يخرق  
 ثيابه الى الذيل ولم يوق ماء الورد على القبر، انتهى. ومن جمع بين سنة رسول الله  
 ﷺ في القبور وما امر به ونهى عنه وما كان عليه اصحابه وبين ما عليه اكثر  
 الناس اليوم رأى احدهما مضاداً للآخر مناقضاً له بحيث لا يجتمعان ابداً فهى  
 رسول الله ﷺ عن الصلاة الى القبور وهؤلاء يصلون عندها ونهى عن  
 اتخاذها مساجد وهؤلاء يبنون عليها المساجد ويسونها مشاهد مضادة لبيوت  
 الله تعالى ونهى عن ايقاد السرج عليها وهؤلاء يوقفون الوقوف على ايقاد  
 القناديل عليها ونهى ان يتخذ عيداً وهؤلاء يتخذون اعياداً ومناسك ويجتمعون  
 لها كاجتماعهم للعيد او اكثر وامر بتسويتها كما روى مسلم في صحيحه عن ابي  
 الهيثم الاسدي ، قال قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه : ألا ابعثك على  
 ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ألا ادع مثلاً الا طمسته ولا قبراً مشرفاً الا  
 سويته ، وفي صحيحه أيضاً عن ثمامة بن ثقيف قال كنا مع فضالة بن عبيد بارض  
 الروم برودس فتوقى صاحب لنا فامر فضالة بقبره فسوي ثم قال سمعت رسول  
 الله ﷺ يأمر بتسويتها ، وهؤلاء يبالغون في محافة هذين الحديثين ويرفعونها من  
 الارض كالمباني ويعقدون عليها القباب ، ونهى عن تخصيص القبر والبناء عليه  
 كما روى مسلم في صحيحه عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ عن تخصيص القبر  
 وان يقعد عليها وان يبنى عليه بناء ونهى عن الكتابة عليها كما روى ابو داود  
 في سننه عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ نهى عن تخصيص القبور  
 وان يكتب عليها قال الترمذي حديث حسن صحيح ، وهؤلاء يتخذون عليها  
 الالواح ويكتبون عليها القرآن وغيره ونهى ان يناد عليها غير ترايا كما روى  
 ابو داود عن حديث جابر ايها الله رسول الله ﷺ ، ان رسول الله ﷺ  
 كتب عليه او يناد عليه هذه الالواح يناد عليه يوم القيمة والآخر  
 لا يناد عليه ، ونهى ان يناد عليه في الدنيا ، انتهى .

ان ألا يفعل ذلك بقبره وارضى الاسود بن يزيد ألا تجعلوا على قبري آجرآ وقال  
 ابراهيم النخعي : كانوا يكرهون الأجر على قبورهم واوصى ابو هريرة حين  
 حضرته الوفاة : ان لا تضربوا على فسطاطا . وكره الامام احمد ان يضرب على  
 القبر فسطاطا ، والمقصود ان هؤلاء المعظمين لقبور المتخذينها اعياداً الموقدين  
 عليها السرج الذين يبنون عليها المهاجد والقباب ، مناقضون لما امر به رسول  
 الله ﷺ محادون لما جاء به واعظم ذلك اتخاذها مساجد وايقاء السرج عليها  
 وهو من الكبائر ، قال رحمه الله : وقد آل الامر بهؤلاء الضلال المشركين  
 الى ان شرعوا للقبور حجاً ووضعوا له مناسك حتى صنف بعض غلاتهم في ذلك  
 كتابا رسمه مناسك حج ، متشابهة ، فانه ، يغور لبيت الحرام ، ولا يخفى  
 ان هذا مفارقة لدين الاسلام ودخول في دين عبادة الاصنام فانظر الى هذا  
 التباين العظيم بين ما شرعه رسول الله ﷺ وقصده من التنبى عما تقدم ذكره  
 في القبور وبين ما شرعه هؤلاء وقصدوه . لا ريب ان في ذلك من المفاصد  
 ما يعجز العبد عن حصره ، فمنها تعظيم الموضع في الأفتان بها ، ومنها  
 اتخاذها عيدا ومنها السفر اليها ومنها مناسك عبادة الاصنام بما يفعل عندها من  
 العكوف عليها والمجاورة عندها ، فصدق استور عليها ومداستها وعبدتها  
 يرجعون المجاورة سدا على المجاورة عند المسجد الحرام ويرون مداستها  
 افضل من خدمة المساجد ، ثوبل عندهم لفيها ليلة يطني القنديل المعلق عليها  
 ومنها النذر لها ولسدتها ، ومنها اعتقاد المشركين بها ان بها يكشف السوء  
 وينصر على الاعداء ويستنزل غيث السماء ويفرج الكروب ويغنى الخرب  
 وينصر المظلوم ويجوز الخائب الى غير ذلك ، ومنها الدخول في امة الله تعالى  
 ورسوله باتخاذ المساجد عليها وايقاء السرج عليها ، ومنها الشرك الاكبر الذي يفعل  
 عندها ، ومنها ايذاء اصحابها بما يفعله المشركون بقبورهم فانهم يؤذونهم ما يفعل عند  
 قبورهم ويكرهونه غاية الكراهة كما ان المسيح يكره ما تفعله النصارى عند قبورهم  
 وكذلك غيره من الانبياء والاولياء والمشيخ يؤذونهم ما يفعله أشباه النصارى  
 عند قبورهم ويوم القيامة يتبرؤون منهم كما قال تعالى ( ويوم يحشرهم وما



( قبل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم ) بدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشفاعة له بالاستشفاع به وقصدوا بالزيارة التي شرعها رسول الله ﷺ احساناً الى الميت واحساناً الى الزائر وتذكيراً بالآخرة سؤال الميت والاقسام به على الله وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو في العبادة وحضور القلب عندها وخشوع اعظم منه في المساجد واوقات الاسحار ، ومن المحال ان يكون دعاء الموق والدعاء بهم او الدعاء عندهم مشروعاً وعملاً صالحاً ويصرف عنه القرون الثلاثة المفضلة بنص رسول الله ﷺ ثم يوزقها الخائف الذين يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما يؤمرون فهذه سنة رسول الله ﷺ في اهل القبور بضعا وعشرين سنة حتى توفاه الله تعالى وهذه سنة خلفائه الراشدين . وهذه طريقة جميع الصحابة والتابعين لهم باحسان هل يمكن بشرأ على وجه الارض ان يأتي عن احد منهم بنقل صحيح او حسن او ضعيف او منقطع انهم كانوا اذا كان لهم حاجة قصدوا القبور فدعوا عندها وتمسحوا بها فضلاً ان يصلوا عندها او يسألوا الله بأصحابها أو يسألوهم حوائجهم فليوقفونا على اثر واحد او حرف واحد في ذلك بل يمكنهم ان يأتوا عن الخوف التي خلفت بعدهم بكثير من ذلك وكلما تأخر الزمان وطال العهد كان ذلك اكثر حتى لقد وجد في ذلك عدة مصنفة ليس فيها عن رسول الله ﷺ ولا عن خلفائه الراشدين ولا عن أصحبه حرف واحد من ذلك ، بلى فيها من خلاف ذلك كثير كما قدمناه من الاحاديث المرفوعة .

قال رحمه الله بعد ذكره ما فعله الصحابة رضي الله عنهم بقبور دانيال وتعميد بين القبور قال : ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون والانصار من تعمية قبوره لئلا يقتتن به الناس ولم يبرزوه للدعاء عنده والتبرك به ولو ظفر به المأخرون لجالدوا عليه بالسيوف ولعبدوه من دون الله فهم قد اتخذوا من القبور اوثاناً من لا ينبغي هذا ولا يقاربه واهلها سدنة وجعلوها معابد اعظم من المساجد فلو كان الدعاء عند القبور والصلاة عندها والتبرك بها فضيلة او سنة او مباحاً لنهب المهاجرون والانصار هذا القبر علماً لذلك ودعوا عنده وسنوا ذلك لمن

بعدم ولكن كانوا اعلم بالله ورسوله ودينه من الخلوف التي خلفت بعدهم وكذلك التابعون لهم باحسان راحوا على هذا السبيل وقد كانت عندهم من قبور اصحاب رسول الله ﷺ بالامصار عدد كثير وهم متوافرون فما منهم من استغاث عند قبر صاحب ولا دعاء ولا دعا به ولا عنده ولا استشفى به ولا استنصر به ، ومن المعلوم ان مثل هذا مما تتوافر المهمة والدواعي على نقله بل على نقل ما هو دونه ، وحينئذ فلا يخلو إما ان يكون الدعاء عندها والدعاء بأربابها افضل منه في غير تلك البقعة او لا يكون فان كان افضل فكيف خفي علماً وعملاً عن الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم وتظفر به الخلوف علماً وعملاً ولا يجوز ان يعلموه وينهّدوا به مع حرصهم على كل خير لا سيما الدعاء فان المضطر يتشبه بكل سبب وإن كان فيه كراهة ما فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء وهم يعلمون فضل الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعاً وشرعاً فتعين القسم الآخر وهو انه لا فضل للدعاء عندها ولا هو مشروع ولا مأذون فيه بقصد الخصوص بل تخصيصها بالدعاء عندها ذريعة الى ما تقدم من المفساد . ومثل هذا مما لا يشرعه الله ولا رسوله البتة بل استجاب الدعاء عندها شرع عبادة لم يشرعها الله ولم ينزل بها سلطاناً وقد انكر الصحابة ما هو دون هذا بكثير ، ثم قال رحمه الله : ومن اعظم كيد الشيطان انه ينصب لاهل الشرك قبر معظم يعظه الناس ثم يجعله وثناً يعبد من دون الله ثم يوحى الى أوليائه ان من نهي عن عبادته واتخاذ عيدا وجعله وثناً فقد تنقمه وهضم حقه فيسعى الجاهلون المشركون في قتله وعقوبته ويكفرونه وذنبه عند أهل الاثراك امره بما امر الله به ورسوله ونهى عما نهى الله عنه ورسوله من جعله وثناً وعيدا وايقاد السرج عليها وبناء المساجد والقباب عليه وتقبيله واستلامه ودعائه او الدعاء به لو السفر اليه او الاستعانة به من دون الله بما قد علم بالاضطرار من دين الاسلام انه مضاد لما بعث الله به رسوله من تجريد التوحيد لله وان لا يعبد الا الله فاذا نهى الموحد عن ذلك غضب المشركون واشمأزت

قلوبهم ، وقالوا قد تنقص أهل الرتب العالية ، وزعم انهم الاحرمة لهم ولا  
 قدور ، وصري ذلك في نفوس الجبال والظنم وكثير من ينسب الى العلم  
 والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد ورموم بالعظام ونفروا الناس منهم ، والوا  
 أهل الشرك وعظومهم وزعموا انهم هم اولياء الله وانصار دينه ورسوله ويألفي  
 الله ذلك فما كانوا اولياءه ان اولياؤه الا المتقون له الموافقون له العارفون  
 بما جاء به الداعون اليه لا المتشبعون بما لم يعطوا لابسو ثياب الزور الذين  
 يصدون الناس عن سنة نبينهم ويغيثونها عوجاً وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً ،  
 ثم ذكر كلاماً طويلاً ، الى ان قال : قال شيخنا قدس الله روحه : وهذه  
 الامور المبتدعة عند القبور مراقب ابعداها عن الشرع ان يسأل الميت حاجته  
 ويستغث به فيها كما يفعله كثير من الناس ، قال : وهؤلاء من جنس عباد  
 الاصنام ولهذا قد يتمثل لهم الشيطان في صورة الميت او الغائب كما قد يتمثل  
 لعباد الاصنام وهذا يحصل للكفار من المشركين واهل الكتاب يدعو احدهم  
 من يعظمه فيتمثل له الشيطان احياناً وقد يخاطبهم ببعض الامور الغائبة  
 وكذلك السجود للقبور والمسح به وتقبيله . المرتبة الثانية : الا يسأل الله عز  
 وجل به وهذا يعمه كثير من المتأخرين وهو بدعة ناتفاق المسلمين ، الثالثة :  
 ان يسأل الله نفسه ، الرابعة : ان يظن ان الدعاء عند قبره مستجاب او انه افضل  
 منه الدعاء في المسجد فيقصد زيارته والصلاة عنده لأجل طلب حوائجه فهذا  
 ايضا من المكررات المبتدعة ، ناتفاق المسلمين وهي محرمة وماعلمت في ذلك  
 زاعمين ان الدين وان كان كثير من المتأخرين يفعل ذلك ويقول بعضهم  
 ان تردى بحرب ، والحكاية الموقولة عن الشافعي انه كان يقصد الدعاء  
 عند قبر ابي سفيان من الكذب الظاهر . انتهى من اغاثة اللفهان .

## فصل

هـ ل المحدث وهو روي الترمذي عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ  
 ان الله لا يجمع امتي على صلاة ويد انه على الجماعة ومن شذ شذ في النار ،





وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي مَا يَنْزِلُ عَلَى أُمَّةٍ مِنْ أُمَّةٍ حَذُو  
 التَّمَلُّ بِالتَّمَلُّ ، وَفِيهِ قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : هِيَ السَّوَادُ الْيَوْمَ  
 وَأَصْحَابِي ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ  
 عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هُمْ ؟ قَالَ الْجَمَاعَةُ ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ  
 مَالِكُ كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ رَوَاهَا ابْنُ مَاجَةَ وَالْأَحَادِيثُ بَعْضُهَا  
 يَفْسِرُ بَعْضًا فَعَلِمَ أَنَّ السَّوَادَ الْأَعْظَمَ هُوَ الْجَمَاعَةُ وَهِيَ جَمَاعَةُ الصَّحَابَةِ وَلَعَلَّهُ  
 بِهَذَا الْمَعْنَى ، قَالَ اسْعَقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ حِينَ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ « عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ  
 الْأَعْظَمِ » : هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ أَسْلَمَ وَأَتْبَاعُهُ فَأُطْلِقَ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ أَسْلَمَ وَأَتْبَاعِهِ لَفْظُ  
 السَّوَادِ الْأَعْظَمِ تَشْبِيهًا لَهُمُ بِالصَّحَابَةِ فِي شِدَّةِ مِلَازِمَةِ السَّنَةِ وَالتَّمَسُّكِ بِهَا  
 وَلِذَا كَانَ سَفِيَانُ التَّوْرِيُّ : يَقُولُ الْمُرَادُ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ هُمُ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ  
 السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَلَوْ وَاحِدًا كَذَا فِي ( الْمِيزَانِ ) لِلشَّعْرَانِيِّ ، قَالَ مَلَا سَعْدُ الرَّوْسِيُّ  
 فِي مَجَالِسِ الْأَبْرَارِ : فَلَا يَدُلُّكَ أَنَّ تَكُونُ شَدِيدَ التَّوْقِي مِنْ مُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ وَإِنْ  
 أَتَقَّقَ الْجُمْهُورَ فَلَا يَتَرَنَّكَ اتِّفَاقُهُمْ عَلَى مَا أَحْدَثَ بَعْدَ الصَّحَابَةِ بَلْ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ  
 تَكُونَ حَرِيصًا عَلَى التَّفْتِيْشِ عَنْ أَحْوَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ فَإِنَّ أَعْلَمَ النَّاسِ وَأَفْرَجِهِ  
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَشْبَهُهُمْ بِهِمْ وَأَعْرِفَهُمْ بِطَرِيقِهِمْ إِذْ مِنْهُمْ أَخَذَ الدِّينَ وَهُمُ أَصُولُ  
 فِي نَقْلِ الشَّرِيعَةِ عَنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ « إِذَا اخْتَلَفَ النَّاسُ  
 فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ » وَالْمُرَادُ بِهِ لَزُومُ الْحَقِّ وَأَتْبَاعُهُ وَإِنْ كَانَ الْمُتَمَسِّكُ  
 بِهِ قَلِيلًا وَالتَّخَالُفُ كَثِيرًا لِأَنَّ الْحَقَّ مَا كَانَ عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ أَتَوَلَّى وَهُمْ الصَّحَابَةُ  
 وَلَا عِبْرَةَ بِالنَّظَرِ إِلَى كَثْرَةِ الْبَاطِلِ بَعْدَهُمْ ، وَقَدْ قَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ مَا مَعْنَى  
 الزَّمِّ لِلرَّبِّيقِ الْهَدْيِ وَلَا يَغْرُكَ قَلَّةُ السَّالِكِينَ وَأَيَّاكَ وَطَرَقَ الضَّلَالَةُ وَلَا تَغْمَرُ  
 بِكَثْرَةِ الْمَالِكِينَ وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ إِذَا وَافَقَتِ الشَّرِيعَةُ وَلَا حُضَّتِ الْحَقِيقَةُ  
 فَلَا تَبَالُ وَإِنْ خَالَفَتْ رَأْيَكَ جَمِيعَ الْخَلِيقَةِ ، وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ  
 تَعَالَى فِي « إِيَّاهُ مِنَ الْهَدْيِ » قَالَ بِصِيرِ الصَّادِقِ لَا يَسْتَوْجِبُ مِنْ قَلَّةِ الرَّفِيقِ وَلَا مِنْ  
 فَقْدِهِ إِذَا اسْتَشْمَرَ قَلْبُهُ مِرَافِقَةَ الرَّعِيلِ الْأَوَّلِ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ  
 وَالصَّادِقِينَ وَالصَّالِحِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا مُنْفَرِدًا الْعَبْدُ فِي طَرَبِزِ

طلبه دليل على صدق طلبه ، ولقد سئل اسحق بن راهوية عن مسألة ، فأجاب عنها ، فقيل له ان أذاك احمد بن حنبل يقول فيها بثل قولك ، فقال ما ظننت أن أحداً ان يوافقي عليها ولم يستوحش بعد ظهور النور له من عدم الموافقة فان الحق إذا لاح وتبين لم يحتاج الى شاهد يشهد به والقلب يبصر الحق كما يبصر العين الشمس فكيف يحتاج الى شاهد يشهد بطوعها ويوافق عليه وما احسن ما قال أبو شامة عبد الرحمن بن اسماعيل في كتاب ( الحوادث والبده ) حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فللمراد لزوم الحق وأتباعه وإن كان المتمسك به قليلاً والمخالف له كثيراً لأن الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه ولا ينظر الى كثرة أهل الباطل بعدهم ، قال عمرو ابن ميمون الأزدي صحبت معاذاً باليمن فما فارقتني حتى واريته في التراب بالشام ثم صحبت بعده أوفقه الناس عبد الله بن مسعود فسمعته يقول عليكم بالجماعة فان يد الله على الجماعة ، ثم سمعته يوماً من الايام وهو يقول : سيل عليكم ولأمة يؤخرون الصلاة عن مواقينها فصلوا الصلاة ليقانها فهي الفريضة وصلوا معهم فانما لكم نافلة ، فقلت يا أصحاب محمد ما أدري ما نتحدثونا قار وما ذاك قلت تأمرني بالجماعة وتحضني عليها ثم تقول صل الصلاة وحدك وهي الفريضة وصل مع الجماعة وهي النافلة ؟ قال يا عمرو بن ميمون قد كنت اظنك من أهله من هذه القرية تدري ما الجماعة قلت : قل إن جمهور الناس الذين فارفوا الجماعة ابتداء ما وافق الحق وإن كنت رحلت حال نعم بن حمير يعجز اذا فسدت الجماعة فعليه كذا كذا عليه الجماعة ومن أتاه بد وانما حدثت به فانك أنت الجماعة حينئذ ومن الخدع والالسة والذي لا اله الا الله بين يديه واجاني فاجابوا عليها وحكم الله فانهم أهل البيت رواه الحسن بن علي بن فضال الذي لم يذهبوا مع أهل الاعتراف في انزالهم بل منع كل مدعي في بلادهم وجعلهم على سنتهم حتي ولو لم يكن لهم شيء من الدنيا وكان محمد بن أسيد الطوسي الادبي المتقي في عهده من بيع الناس له في زعمه حتى قال ما بلغني منذ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما وجدته من غير ما روينا

باليأس والكتاب فمكنت من ذلك <sup>والله أعلم</sup> أهل العلم في زمانه عن السواد  
 الأعظم الذين جاء فيهم الحديث «إذا اختلف الناس فطليكم بالسواد الأعظم»  
 من السواد الأعظم؟ قال محمد بن اسلم الطوسي هو السواد الأعظم انتهى، وليعلم  
 هنا أن محل وجوب السواد الأعظم الذي أريد منه جماعة الصحابة هو ما اختلفت  
 فيه الصحابة فذهب عامتهم وأكثرهم إلى أمر والبعض الآخر إلى خلافه بدليل  
 لفظ الاختلاف فاذا اختلفوا فالصحيح أن الحق مع من كان الخلفاء الأربعة  
 فيهم فإن اختلفوا وكان أبو بكر وعمر مع طائفة فالحق معهم وكذلك إذا  
 كان أحد الخلفاء في طائفة ولم يكن أبو بكر وعمر معهم فمن كان عثمان أو علي  
 معه فهم أولى من غيرهم وأما ما أجمع عليه الصحابة فوجوب اتباعهم يعلم  
 بفحوى الخطاب، وأما ما اختلفوا فيه ولا يعلم كثرتهم في جانب فالحديث  
 لا يدل على وجوب اتباعهم فيه وهذا كله فيما إذا لم يعارضه آية أو حديث  
 مرفوع صحيح أو حسن لم يثبت نسخهما وأما إذا عارضته آية أو حديث فالحجة  
 الكتاب والسنة وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل وماذا بعد الحق إلا الضلال،  
 والمقصود أن السواد الأعظم من هذه الأمة من كانوا على مثل ما كان عليه  
 أمير المؤمنين رسول الله ﷺ في كل ما يتعاملونه ويفعلونه ويقولونه، وقد علمت  
 أنهم رضى الله عنهم ما كان أحد منهم يستغيث رسول الله ﷺ بعد وفاته  
 ولا يبايعونه ولا ياجتثون إليه فيما ينوبهم ولا كان أحد منهم يأتي إلى قبره عليه  
 الصلاة والسلام فيتوسل به ويدعو هناك أو يستغيث به، وقد كان أعم الناس  
 في هذه الأمور مالك إمام دار الهجرة فإنه مقيم بالمدينة بربي ما ينعله التابعون  
 لهم وهم ويسمع ما يقولون عن الصحابة وأكابر التابعين، وهو بنى عن  
 لوقوف عند القبر لئلا يذکر أنه لم يفعله السلف والمقصود أن نقله هذا  
 المحدث من جواز التوسل بالأنبياء والأولياء والصالحين من الأحاديث أنه  
 ما كذب موضوع وإنما ضعيف لا يقوم به حجة ولا نثبت به الأحكام  
 الشرعية، وكذلك ما نقل عن العلماء فهو من هذا النمط مما سلكه هذا المحدث  
 بحال لما كان عامه إمام الصالح والصدور الأول وانبع مبدل من مخالفهم

من ابتدع في الدين واتبع غير سبيل المؤمنين وهؤلاء الاكثرون كما قال تعالى ( وإن نطاع أكثر من في الاوض يضلوك عن سبيل الله ) وقال تعالى ( وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ) وقال تعالى ( وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين ) هؤلاء وإن كانوا هم الاكثرين فليسوا بالسواد الاعظم والجماعة المذكورين . في الاحاديث النبوية بل السواد الاعظم والجماعة من كان على مثل ما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ كالتابعين رضي الله عنهم والأئمة المهتدين ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين وإن كانوا قليلاً كما تقدم بيانه مفصلاً موضحاً والله سبحانه وتعالى أعلم .

### فصل

ولنظم الجواب بالمرق بين توحيد الربوبية وتوحيد الالهية ليعلم النظر في هذه الاوراق أن هؤلاء الغلاة الجهال ما عرفوا من معنى ( لا إله إلا الله ) ما عرفه جهال الكفار الذين بعث الله فيهم رسوله محمد ﷺ فإن هؤلاء الغلاة يزعمون أن من قال لا إله إلا الله وافر أن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت النافع الضار المدير لجميع الامور أنهم لا يقصدون بهن يدعونه ويستغيثون به ويلجأون اليه من الاندباء والاولياء والاصحابين بذلك تأثير شيء منهم بعباد نفع أو دفع ضر ولا يعتدون ذلك الالهة الى يدقدون أن الله هو المنفرد بالابجاد والاعداد والافع والضر وأنه لا مشارك له في ذلك وهذا هو اعتقاد جهال الكفار الذين بعث الله اليهم رسوله محمد ﷺ فأنهم كانوا يدعون الانبياء والملائكة والاولياء والاصحابين ويأجئون اليهم ويسألونهم على وجه التوصل بجواهرهم وسفاهتهم ليقرّبوهم إلى الله زمني كما ينبغي انه ذلك عنهم في مواضع من كتابه كما ينبغي أن شاء الله تعالى ، اذا عرفت ما قدمت لك ، فاعلم أن . توحيد . وتوحيده . لا ينافي . ولا يثبت . وهو توحيد الربوبية والامناء والاصناف وتوحيده في الجالب . توحيد . وهو توحيد الالهية والعبادة كما قال شمس الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى . وأما التوحيد الذي دعت

اليه الرسل وانزلت به الكتاب فهو توحيد في المعرفة والاثبات وتوحيد في الطلب والقصد فالأول هو اثبات حقيقة ذات الرب تعالى بصفاته وافعاله واسماؤه وتكلمه بكتبه وتكليمه لمن شاء من عباده واتيات عموم قصاصه وهداه وحكمته وقد افصح القرآن عن هذا النوع حق الافصاح كما قال في اول الحديد وسورة طه وآخر الحشر واول تنزيل السجدة واول آل عمران وسورة الاخلاص بكمالها وغير ذلك . انتهى كلامه رحمه الله ، فاذا عرفت هذا تبين لك ان توحيد الربوبية هو توحيد العبد ربه سبحانه وتعالى بافعاله الصادرة منه كالخلق والرزق والاحياء والاماتة وانزال المطر وانبات النبات والنفع والضر وتدبير جميع الامور الى غير ذلك من افعال الرب سبحانه وتعالى ، وهذا هو اعتقاد جاهلية العرب فانهم كانوا مقرين ومعترفين ان الله هو الفاعل لهذه الاشياء وانه لا مشارك له في ايجاد شيء واعدامه وان النفع والضرب يده وانه هو رب كل شيء مليكه كما كانوا يقولون في تلييتهم ( لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ) ولا يعتقدون ان آلهتهم التي يدعونها من دون الله من الانبياء والاولياء الصالحين والملائكة شاركوا الله في خلق السموات والارض او استقلوا بشيء من التدبير والتأثير والايجاد ولو في خلق ذرة من الذرات كما حكى الله ذلك عنهم في مواضع من كتابه قال تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والارض ام من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل اولاد تتقون ، قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل افلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله افلا تعلمون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تدينون سيقولون الله قل فاني تسحرون ) وقال تعالى ( ولئن سألتهم من خلق الارض ليقولن الله قل افرايتم ما تدعون من دون الله ان الله رافقهم بينهم وبين ربهم ذرات او انني بريء منكم بل ربكم ربهم رحيم ) وقال تعالى ( وما تدعون من دون الله مال ولا يملك الارض ولا السماء قل ان الله هو الغني العزيز ) وقال تعالى ( وما تدعون من دون الله مال ولا يملك الارض ولا السماء قل ان الله هو الغني العزيز ) وقال تعالى ( وما تدعون من دون الله مال ولا يملك الارض ولا السماء قل ان الله هو الغني العزيز )

مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ( الآية وقال تعالى ( والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ) وقال تعالى ( فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفكرون ) وقال تعالى ( افمن يخلق كمن لا يخلق افلاتذكرون ) وقال تعالى ( ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون ) وقال تعالى ( واتخذوا من دون الله آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ) الآية وحكي عن اهل النار انهم يقولون لا الهتهم التي عبدوها مع الله ( تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين ) ومعلوم انهم ماسوؤهم به في الخلق والتدبير والتأثير وانما كانت التسوية في الحب والخضوع والتعظيم والدعاء ونحو ذلك من العبادات ، فاذا عرفت ان اقوامهم بتوحيد الربوبية لم يدخلهم في الاسلام وان قصد الملائكة والانبياء والاولياء يريدون شفاعتهم والتقرب الى الله بهم هو الذي احل دمائهم واموالهم عرفت ان التوحيد الذي دعت اليه الرسل واتي عن الاقرار به المشركون هو توحيد الالهية والعبادة كما قال تعالى ( انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون ائنا لتاركوا الهتنا لشاعر مجنون ) وقال تعالى عن كفار قريش ( اجعل الالهة الها واحدا ان هذا شيء عجاب ) وهذه الآية نزلت حين اجتمعت سراة قريش عند ابي طالب قائلين : اقض بيننا وبين ابن اخيك بان يرفض ذكر الهتنا ونذده والهه فاجاب عليه الصلاة والسلام بعدما جاء واخبره عنه عنهم : يا عم افلا تدعوهم الى كلمة واحدة يدن لهم بها العرب ويملكون بها العجم ؟ فقال من بين القوم ابو جهل : ما هي لتعطينكها وعشر امثالها . فقال : قولوا لا اله الا الله فقاموا فزعين ينفذون ثيابه وذلك قوله ( وانطلق الملائم منهم ان امشوا واصبروا على الهتك ان هذا شيء يريد ) فاذا تمهد هذا واتضح لك علمت انه لا ينجي من الشرك الا كبريائي لا يفره الله الا القيام بما دعت اليه الرسل وازالت به الكتب وهذا النوع الكبريائي وهو توحيدانية تعالى بفعال برب العبادوة عنه لان لا اله الا الله الذي تامة القلوب بحبة واجلالاً وتعدوماً وخوفاً ورساء وسجوداً وخشوعاً واطابة وبوكلا واستعانة واستغاثة

اليه الرسل وانزلت به الكتب فهو نوعان توحيد في المعرفة والاثبات وتوحيد في الطلب والقصد فالأول هو اثبات حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه وتكلمه بكتبه وتكليمه لمن شاء من عباده واثبات عموم قضائه وقدره وحكمته وقد افصح القرآن عن هذا النوع حق الافصاح كما قال في اول الحديد وسورة طه وآخر الحشر واول تنزيل السجدة واول آل عمران وسورة الاخلاص بكمالها وغير ذلك . انتهى كلامه رحمه الله ، فاذا عرفت هذا تبين لك ان توحيد الربوبية هو توحيد العبد ربه سبحانه وتعالى بأفعاله الصادرة منه كالخلق والرزق والاحياء والاماتة وانزال المطر وانبات النبات والنفع والضر وتدبير جميع الامور الى غير ذلك من افعال الرب سبحانه وتعالى ، وهذا هو اعتقاد جاهلية العرب فانهم كانوا مقربين ومعترفين ان الله هو الفاعل لهذه الاشياء وانه لا مشارك له في ايجاد شيء واعدامه وان النفع والضرب بيد وانه هو رب كل شيء مليكه كما كانوا يقولون في تلييتهم ( لييك اللهم لييك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ) ولا يعتقدون ان آلهتهم التي يدعونها من دون الله من الانبياء والاولياء الصالحين والملائكة شاركوا الله في خلق السموات والارض او استقلوا بشيء من التدبير والتأثير والايحاء ولو في خلق ذرة من الذرات كما حكى الله ذاك عنهم في مواضع من كتابه قال تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والارض ام من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل افلا تتقون ، قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل افلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله فقل افلا تعلمون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني نسحرون ) وقال تعالى ( ولئن سألتهم من خلق الارض ليقولن الله قل افرايتم ما تدعون من دون الله قل ان الله هو الذي يضر او ينفع وما لكم به من شركاء قالوا نعم ان الله هو الذي



مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ( الآية وقال تعالى ( والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ) وقال تعالى ( فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفكرون ) وقال تعالى ( افمن يخلق كمن لا يخلق افلاتذكرون ) وقال تعالى ( ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون ) وقال تعالى ( واتخذوا من دون الله آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ) الآية وحكي عن اهل النار انهم يقولون لآلهتهم التي عبدوها مع الله ( تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين ) ومعلوم انهم مأسوؤهم به في الخلق والتدبير والتأثير وانما كانت التسوية في الحب والخضوع والتعظيم والدعاء ونحو ذلك من العبادات ، فاذا عرفت ان اقاروم بتوحيد الربوبية لم يدخلهم في الاسلام وان قصدتم الملائكة والانبياء والاولياء يريدون شفاعتهم والتقرب الى الله بهم هو الذي احل دماءهم واموالهم عرفت ان التوحيد الذي دعت اليه الرسل واي عن الاقرار به المشركون هو توحيد الالهية والعبادة كما قال تعالى ( انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون انما اتاركووا الهتنا لشاعر مجنون ) وقال تعالى عن كفار قريش ( اجعل الآلهة لها واحدا ان هذا لشيء عجاب ) وهذه الآية نزلت حين اجتمعت سراة قريش عند ابي طالب قاتنين . اقض بيننا وبين ابن اخيك بان يرفض ذكر الهتنا ونذده والهه فاجاب عليه الصلاة والسلام بعدما جاء واخبره عمه عنهم : يا عم افلا ادعوهم الى كلمة واحدة يدين لهم بها العرب ويعلمون بها العجم ؟ فقال من بين القوم ابو جهل : ما هي لتعطينكها وعشر امثالها . فقال : قولوا لا اله الا الله فقاموا فرعين ينفضون ثيابهم وذلك قوله ( وانطالق الملام منهم ان امشوا واصبروا على الهتك ان هذا لشيء يراد ) فاذا تمهد هذا واتضح لك علمت انه لا ينبغي من الشرك الاكبر الذي لا يغفره الله الا القيام بدعوة الرسل و زلت به الكتب من هذا النوع الآتي بيانه وهو توحيد الله تعالى بفعاله لا بغيره المادونه منه لأن ١٧١ من الذي قلناه اننا نوب محبة واجلالاً وتعظيماً وخوفاً وحباً وسخراً ونفساً واطابة وتوكلاً واستعانة وامانة

ودعاء فهو الذي يألمه كل شيء ويعبده كل خلق . قال ابن القيم رحمه الله تعالى : النوع الثاني : ما تضمنته سورة ( قل ايها الكافرون ) وقوله تعالى ( قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ) الآية واول سورة تنزيل الكتاب وآخرها واول سورة المؤمن ووسطها وآخرها واول سورة الأعراف وآخرها وجملة سورة الأنعام وغالب سور القرآن بل كل سورة في القرآن فهي متضمنة لنوعي التوحيد شاهدة به داعية اليه فان القرآن اما خبر عن الله واسمائه وصفاته وافعاله واقواله فهو التوحيد العلمي الخبري واما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما بعد من دونه فهو التوحيد الارادي الطائي واما امر ونهى والزام بطاعته وامره ونهيه فهو حقوق التوحيد ومكملاته واما خبر عن اهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يحل بهم في الهتمي من العذاب فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه وفي شأن الشرك واهله وجزائهم . انتهى ، فاذا عرفت ان توحيد الربوبية هو الاقرار والاعتراف بان الله لا شريك له في الربوبية امتت الالهي الخالق المدبّر الخبير الاعور وعرفت ان جهل الكفار الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ معبودات معترفون به ولم ينزع احد منهم في ذلك بل يعتقدون ان الله هو القادر على هذه الاشياء وانه لا ينفع ولا يضر الا الله وانه المنفرد بالايحاء والاعدام والتدبير والتأثير وانه لا مشارك له ولو في خلق ذرة من الذرات ولم يدخاها ذلك في الاسلام بل قاتلهم رسول الله ﷺ الى ان يكون الدين كله لله فان يخلصوا العبادة ولا يشركوا معه في عبادته احد سواء قات من دعى الله ودعى معه غيره فهو مشرك فالدعاء والخوف والحب والرجاء والتوكل والابانة والخشوع والخضوع والاستغلة والاستعاذة والذبح والنذر والالتجاء وغير ذلك من انواع العبادة التي اختص الله بها دون من سواه هي له سبحانه وتعالى ممن صرف من هذه العبادة شيئاً لغير الله كان مشركاً سواء اعتقد التأثير بمن يدعوه ويرجوه او لم يعتقد ذلك فيه ، قال شيخ الاسلام

قدس الله روحه : للتوحيد الذي جاء به الرسول اذا يتضمن اثبات الالهة قد  
وحده بان يشهد ألا إله إلا الله لا يعبد إلا إياه ولا يتوكل إلا عليه ولا  
يوالي إلا الله ولا يعادي إلا فيه ولا يعمل إلا لأجله ، وذلك يتضمن اثبات  
ما اثبتته لنفسه من الاسماء والصفات قال تعالى : ( وإلهكم إله واحد لا إله إلا  
هو الرحمن الرحيم ) وقال تعالى : ( وقال الله لا تتخذوا إلهم اثنين انما هو  
إله واحد فإياي فارهبون ) وقال تعالى : ( ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا  
برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون ) وقال تعالى ( واسأل  
من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ) وآخر  
عن كل نبي من الانبياء انهم دعو الناس الى عبادة الله وحده لا شريك له  
وقال تعالى ( قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم  
ان ابراء منكم وبما تعبدون من دون الله كفرنابكم وبدا بيننا وبينكم العداوة  
والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده ) وقال تعالى عن المشركين ( انهم  
كانوا اذا قيل لهم لا إله الا الله يستكبرون ويقولون اننا نشاركوا إلهتنا  
لشاعر مجنون ) وهذا في القرآن كثير ، وليس المراد بالتوحيد مجرد توحيد  
الربوبية وهو اعتقاد ان الله وحده خلق العالم كما يظن ذلك من يظنه من اهل  
الكلام والتصوف ويظن هؤلاء انهم اذا اثبتوا ذلك بالدليل فقد اثبتوا غاية  
الدين وانهم اذا شهدوا هذا وقتروا في غاية التمجيد ، فان ارجل ابراهيم  
يستحقه الرب من الصفات ونزهه عن كل ما ينزه به واقر بانه وحده خالق كل  
شيء لم يكن موحدا حتى يشهد ان لا اله الا الله فيقر بان الله وحده هو الاله  
المستحق للعبادة ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له وانه هو المألوه المعبود  
الذي يستحق العبادة وليس هو الاله بمعنى القادر على الاختراع فاذا فسر المفسر  
الاله بمعنى القادر على الاختراع واعتقد ان هذا المعنى هو الحق وصف الاله  
وجعل اثبات هذا هو الغاية في التوحيد كما يفعل ذلك من يفعل من متكلمة  
الصفاة وهو الذي يقولون عن ابي الحسن واتباعه لم يعرفوا حقيقة التوحيد .

الذي بعث الله به رسوله ﷺ فاتك مشركي العرب كانوا مقرين بان وحدته خالق كل شيء وكانوا مع هذا مشركين قال تعالى ( ما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ) قال طائفة من السلف تسألهم من خلق السموات والارض فيقولون الله وهم مع هذا يعبدون غيره قال تعالى ( قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل افلا تذكرون ) الى قوله ( فاني تسجرون ) فليس كل من اقر بان الله تعالى رب كل شيء وخالقه يكون عابدا له دون ما سواه واجباً له خائفاً منه دون ما سواه يوالي فيه ويعادي فيه ويسمع رساه ويأمر بما امر به وينهى عما نهى عنه وعامة المشركين اقرؤا بان الله خالق كل شيء واثبتوا الشفعاء الذين يشركونهم به وجعلوا له اندادا قال تعالى ( ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل او لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ) وقال تعالى ( ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) الى قوله سبحانه وتعالى ( عما يشركون ) قال تعالى ( ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ) وقال تعالى ( ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله ) ولهذا كان من اتباع هؤلاء من يسجد للشمس والقمر والكواكب ويدعونها ويصوم وينسك لها ويتقرب اليها ثم يقول : ان هذا ليس بشرك انما الشراك اذا اعتقدت انها المديرة فاذا جعاتها سبباً واسطة لم اكن مشركاً ، ومن المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام ان هذا شرك . انتهى كلامه ، وقال ايضا على قوله تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ) الآيات ، نعم الله مما سواه كلما يتعلق به المشركون فنقي ان يكون غيره ملك او تسلط منه او يكون عوناً لله فلم يبق الا الشفاعة فبين انها لا تنفع الا لمن اذن له الرب كما قال تعالى ( ولا يشفعون الا لمن اوتى ) فهذه الشفاعة التي

يأتي فيسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أولاً ثم يقال ارفع رأسك وقل يسمع  
وسل تعط واشفع تشفع، وقال له ابو هريرة: من اسعد الناس بشفاعتك يا رسول  
الله؟ قال من قال لا اله الا الله خالصاً من قلبه فتلك الشفاعة لاهل الاخلاص  
بأذن الله ولا تكون لمن اشرك بالله وحقيقته ان الله سبحانه هو الذي يتفضل  
على اهل الاخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من اذن له ان يشفع ليكرمه وينال  
المقام المحمود فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك ولهذا اثبت الشفاعة  
بأذنه في مواضع وقد بين النبي ﷺ انها لا تكون الا لاهل التوحيد والاخلاص.  
انتهى، وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام على هذه الايات: وقد قطع  
الله الاسباب التي تتعلق بها المشركون جميعها فالمشرك انما يتخذ معبوده لما  
يحصل له من النفع والنفع لا يكون الا بمن فيه خصلة من هذه الاربعة اما  
مالكا لما يريد عابده منه فان لم يكن مالكا كان شريكاً للمالك فان لم يكن  
شريكاً للمالك كان معيناً له وظهيراً فان لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شقيقاً  
عنده فنفي سبحانه المراتب الاربعة نفياً مرتباً متوقفاً من الاعلى الى الادنى  
فنفي الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يطلبها المشرك واثبت شفاعة  
لا نصيب فيها لمشرك وهي الشفاعة بأذنه فكفى بهذه الآية نورا وبرهاناً وتجريداً  
للتوحيد وقطعاً لاصول الشرك ومواده لمن عقلها والقرآن بملؤم من امثالها ونظائرها  
ولكن اكثر الناس لا يشعر بدخول الواقع تحت نفسه له ويظنه في نوع وقوم  
هدوا من قبل ولم يعقبوا وارثاً وهذا هو الذي حال بين الغاب وبين فهم  
القرآن ولعذر الله ان كان اولئك قد خافوا فقد ورثهم من بعدهم ثم شرهتهم  
او دونهم فتدول القرآن لهم سكتناوله لاولئك. انتهى كلامه رحمه الله، فاذا  
تبين لك الفرق بين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية عرفت ان مشركي  
أهل زماننا لا يعرفون ما عرفه كفار العرب فان كفار العرب يعلمون أنهم  
إذا قالوا لا إله إلا الله فقد نفوا جميع العبوديات من دون الله وأثبتوا  
العبادة لله وحده لا شريك له دون سواه فأبوا عن النطق بلا إله إلا الله وعتوا  
عتواً كبيراً وأبى الظالمون إلا كفوراً فجحدوا لا إله إلا الله لفظاً ومعنى

ولذلك لما قال لهم رسول الله ﷺ ( قولوا لا إله إلا الله ) قالوا ( أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا شيء عجاب ) وقال تعالى حاكياً عنهم ( أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ويقولون إنما لتاركونا لمتنا لشاعر مجنون ) وهذا بخلاف ما عليه هؤلاء الغلاة الجاهل فانهم يقولونها وهم مع ذلك يعبدون مع الله غيره ممن يشركونه في عبادته بالدعاء والخوف والحب والرجاء والتوكل والاستغاثة والاستعانة والذبح والنذور والالتجاء وطلب الشفاعة منهم إلى غير ذلك من أنواع العبادة فمن صرف لغير الله شيئاً من أنواع العبادة فقد عبد ذلك الغير واتخذته إلهاً وأشركه مع الله في خالص حقه سواء اعتقد التأثير والتدبير والابحاد والاعدام والنفع والضرر بمن يدعو أو يبرجوه أو لم يعتقد وإن قرئ من تسمية فعلة ذلك تألهاً وعبادة وشركاً ، ومن المعلوم بالضرورة من دين الاسلام أن حقائق الاشياء لا تتغير بتغير أسمائها فلا تزول هذه المفاسد بتغير أسمائها كتسمية عباد القبور عبادة غير الله توسلاً وتشفعاً وتعظيماً للصالحين وتوقيراً فلا اعتبار بحقائق الامور لا بالاسماء والاصطلاحات والحكم يدور مع الحقيقة لا مع الاسماء فاذا تحققت ما قدمت لك فلا بد من ذكر شيء يسير من كلام العلماء في معنى لا إله إلا الله ، قال الوزير أبو المظفر ( الاصحح ) انه شهادة أن لا إله إلا الله يقضى أن يكون الشاهد عالماً بأن لا إله إلا الله ، قال تعالى ( واعلم انه لا إله إلا الله ) قال واسم الله مرتفع بعد لا من حيث أنه الواحد له الالهية فلا يستحقها غيره سبحانه قال رحمه الله في ذلك ان قدام أن هذه الكلمة مشتتة على الكفر بالطاغوت والايان ربه واليك ما نصبت الالهية وثبت لا يحجب الله سبحانه كنت ممن كفر بالطاغوت رأيت الله وقال في « البدائع » رداً لقول من قال أن المستثنى يخرج من الموصوفين هو مخرج من الموصوفين وحكمه فلا يكون دالة في معنى موصوفين كدلك لم يدخل الرجل في الاسلام بقول لا إله إلا الله لأنه ثبت الالهية تعالى ، وهذه أعظم كلمة تضمنت في الآلهة مما سوى الله ربانياتها له تعالى وصف لا يختص فدلالتها على إثبات الهيته أعظم من دلالة

قولنا الله إله ولا يستويب أحد في هذه البتة انتهى بعنايه ، وقال أبو عبد الله  
القرطبي في تفسيره لا إله إلا الله : أي لا معبود إلا هو ، وقال الزنجشيري :  
الإله من أسماء الأجناس كالرجل والفرس يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم  
غلب على المعبود بحق ، قال شيخ الإسلام : الإله هو المعبود المطاع فإن الإله هو  
المألوه والمألوه هو الذي يستحق أن يعبد وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف  
به من الصفات التي تستلزم أنه يكون هو المحبوب غاية الحب الخاضوع له غاية  
الخضوع قال فإن الإله هو المحبوب المعبود الذي تألمه القلوب بحبها وتخضع له  
وتذل له وتخافه وتجوّد وتلجأ إليه وتطمئن بذكره وتسكن إلى حبه وليس  
إلا الله وحده ولهذا كانت لا إله إلا الله أصدق الكلام وكان أهلها أهل الله  
وحزبه والمنكرون لها أعداؤه وأهل غضبه ونقمته فإذا صحت صح بها كل  
مسألة وحال ودوق وإذا لم يصحها العبد فالفساد لازم له في علومه وأعماله  
وقال ابن القيم رحمه الله : الإله الذي تألمه القلوب بحبة وإجلالا وإناية وإكراماً  
وتعظيماً وذلاً وخضوعاً وخوفاً ورجاءاً وتوكلاً ، وقال ابن رجب رحمه الله :  
الإله هو الذي يطاع فلا يعصى هيبه له وإجلالا ومحبة وخوفاً ورجاءاً وتوكلاً  
عليه وسواء لأمنه ودعاء له ولا يصلح ذلك كله إلا الله عز وجل فمن أشرك  
بخلقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الألوهية كان ذلك عدواً في  
إخلاصه في قول لا إله إلا الله وكان في نفسه من مبرية المخلوق بحسب ما  
في ذلك ، وقال ابن القيم : لا إله إلا الله ، أي لا معبود سواه سواه  
غير الملك الأعظم فإنه هذا العلم هو عين الإدراك والبرهان والسموع والبصيرة  
والإحاطة بكون علماً إذا كان تاماً وثباته كمنزلة نافع ذلك كتاب مع  
والعمل بما تقتضيه وإلا فهو جهن حروف ، وقال القاضي : الإله فعل يجره هو  
كالكتاب يعني المكتوب من الله الإله ، أي عينه ، أي شيعته  
ابن عبد الله رحمه الله وهذا كثير في كلام الله ، وجماعهم من أن لا إله إلا  
على نبي الألوهية عن كل ما سوى الله ، أي أكثر من كان واثبات الألوهية  
وحده دون كل ما سواه وهذا هو التوحيد الذي دعيت إليه أنزل عليه

بقرآن من أوله الى آخره كما قال تعالى عن الجن ( قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنًا عجيباً يهدي الى الرشd فأمنابه ولن نشرك برينا أحداً ) فلا إله إلا الله لا تتفع إلا من عرف مدلولها نفيًا وإثباتًا واعتقد ذلك وقبله وعمل به . وأما من قالها من غير علم واعتقاد وعمل فقد تقدم في كلام العلماء أن هذا جهل صرف فهي حجة عليه بلا ريب فقوله في الحديث « وحده لا شريك له » تأكيد وبيان لمضون معناها وقد أوضح الله ذلك وبينه في قصص الأنبياء والمرسلين في كتابه المبين فما أجهل عباد القبور بجاهلهم وما أعظم ما وقعوا فيه من الشرك المنافي لكلمة الاخلاص « لا إله إلا الله » فان مشركي العرب ونحوهم جحدوا لا إله إلا الله لفظاً ومعنى وهؤلاء المشركون أقروا بها لفظاً وجحدوها معني فتجد احدهم يقولها افظاً وهو ياله غير الله بأنواع العبادة كالحب والتعظيم والخوف والرجاء والتوكل وغير ذلك من أنواع العبادة بل زاد شركهم علي شرك العرب بمراتب فان احدهم إذا وقع في شدة أخلص الدعاء لغير الله تعالى ويعتقد أنه أسرع فرجاً لهم من الله بخلاف حال المشركين الاولين فانهم يشركون في الرخاء وأما في الشدة فانما يخلصون لله وحده كما قال تعالى ( فاذا ركبوا في المراكب دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر إذا هم يشركون ) الآية فهذا تبين أن مشركي أهل هذه الازمان أجهل بالله وبتوحيده من مشركي العرب ومن قبلهم . انتهى . وقال الشيخ عبد الله ابن عبد الرحمن المعروف بأبي بطين في معنى الاله قال : وأما الاله فهو الذي تأله القلوب بالهبة والخشوع والخوف والرجاء وقوايع ذلك من الرغبة والرغبة وتسوكل والامتنعة والدين والمذبح والنذر والسجود وجميع أنواع العبادة الظاهرة والباطنة فهو إله بمعنى مألوه أي معبود وأجمع أهل الالة أن هذا معني الاله قال الجوهرى : اله بالفتح آلهة أي عباد فال ومنه قولنا ( الله ) وأصله لاه على فعال بمعنى مفعول لأنه مألوه بمعنى معبود كقولنا إمام فعال بمعنى مفعول لانه مؤتم به قول والتأليه التعبيد والتأله التمسك والتعبد قال روبة سجن واسترجعن من تأله . انتهى . وقال في ( القاموس ) : اله آلهة وألوهة



عبد عبادة ومنه لفظ الجلالة واختلف فيه علي عشرين قولاً يعني لفظ الجلالة قال : وأصله إله بمعنى مألوه وكلما اتخذ معبوداً له عند متخذه قال : والتأله والتنسك والتعبد ، انتهى ، وجميع العلماء من المفسرين وشرح الحديث والفقه وغيرهم يفسرون الاله بأنه المعبود وإنما غلط في ذلك بعض أئمة المتكلمين فظن أن الاله هو القادر على الاختراع وهذه ذلة عظيمة وغلط فاحش إذا تصوروا العامي العاقل تبين له بطلانه وكأن هذا القائل لم يستحضر ما حكاه الله عن المشركين في مواضع من كتابه ولم يعلم أن مشركي العرب وغيرهم يقولون بأن الله هو القادر على الاختراع وهم مع ذلك مشركون ومن أبعد الأشياء أن عاقل لا يتنع من التلفظ بكلمة يقولونها ويعترف به ليلاً ونهاراً وأسراراً وجهاراً هذا ما لا يفعله من له أدنى مسكة من عقل . قال أبو عباس رحمه الله تعالى : وليس المراد بالاله هو القادر على الاختراع كما ظننه من ظنه من أئمة المتكلمين حيث ظن أن الألوهية هي القدرة على الاختراع وأن من أقر بأن الله هو القادر على الاختراع دون غيره فقد شهد أن لا اله الا الله فإن المشركين كانوا يقولون بهذا التوحيد كما قال تعالى : ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ) وقال تعالى : قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون الله قل أفلا تذكرون ، الآت ، وقال تعالى ( وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ) الآية ، وقال ابن عباس : تسألهم من خلق السموات والأرض ، فيقولون الله وهم مع هذا يعبدون غيره ، وهذا التوحيد من التوحيد الواجب لكن لا يحصل به الواجب ولا يخلص بمجرد عن الأشرار الذي هو أكبر الكبائر الذي لا يغفره الله بل لا بد أن يخلص الله الدين فلا يعبد إلا إياه فيكون دينه الله ، والاله هو المألوه الذي تأله القلوب فهو الاله بمعنى مألوه لا بمعنى الاله انتهى . وقد دل صريح القرآن على معنى الاله وأنه هو المعبود كما في قوله تعالى ( وإذا قال إبراهيم لأبيه وقومه اني براء بما تعبدون الا الذي فطرني فإنه سيبدعني وجعلها كلمة باقية في ذرية من هو سيدي التوحيد

« لا اله الا الله » باقية في عقبه اي ذريته ، قال قتادة : لا يزال في ذريته من يعبد الله ويوحده ، والمعنى جعل هذه الموالاة والبراءة من كل معبود سواه كلمة باقية في ذرية ابراهيم يتوارثها الانبياء واتباعهم بعضهم عن بعض وهي كلمة لا اله الا الله فتبين ان موالاة الله بعبادته والبراءة من كل معبود سواه هو معنى « لا اله الا الله » .

إذا تبين ذلك فمن صرف لغير الله شيئاً من انواع العبادات المتقدم تعريفها كالحب والتعظيم والخوف والرجاء والدعاء والتوكل والذبح والنذر وغير ذلك فقد عبد ذلك الغير واتخذها الهاً واشراكه مع الله في خالص حقه وان فر من تسمية فعله ذلك تألها وعبادة وشركاء ومعلوم عند كل عاقل ان حقائق الاشياء لا تتغير بتغيير اسمائها فلو سمي الزناء والربا والخمر بغير اسمائها لم يخرجها تغيير الاسم عن كونها زناء وربا وخمرًا ونحو ذلك فمن المعلوم ان الشرك انما حرم لقبه في نفسه وكونه متضمناً مسببة الرب وتنقصه وتشبيهه بالخالقين فلا تقول هذه المفاسد بتغيير اسمائها كتسميته توسلاً وتشفعاً وتعظيماً للصالحين وتوقيراً لهسم ونحو ذلك ، فالشرك مشرك شاء أم أبى وقد اخبر النبي ﷺ ان طائفة من امته يستحلون الربا بأسم البيع ويستحلون الخمر باسم اخر غير اسمها وهم على ذلك فلو كان الحكم دائراً مع الاسم لا مع العلة لم يستحق الدم ، وهذا من اعظم مكائد الشيطان لبني آدم قديماً وحديثاً اخرج لهم الشرك في قالب تعظيم الصالحين وتوقيرهم وغير اسمه بتسميته اياه توسلاً ونشفعاً ، ونحو ذلك ، والله الهادي الى سواء السبيل انتهى .

فلا بد ، في شهادة ان لا اله الا الله من ان يكون المتكلم بها عارفاً لمعناها تاملاً بمتضاها باطنياً وظاهراً ولا بد من العلم واليقين بمدلولها كما قال تعالى : « لا اله الا الله » وقوله « لا اله الا الله » من شهد بالحق وهم يعلمون . اما النطق بها من غير معرفة معناها ولا يقينه لاسمها يقتضيه من نفى الشرك واخلص القول والعمل لله « القلب واللسان » في قول « لا اله الا الله » فلو ارجح تغيير نافع بالاجماع قال في المفهم على صحيح « سر » لا يتغير مجرد اصرافها ، وتزول لانه سائر اسرارها القلب هذه التوجه انبيه

على فساد مذهب غلاة المرجئة القائلين بأن التلفظ بالشهادتين كافٍ في الايمان واحاديث هذا الباب تدل على فساده بل هو مذهب معلوم الفساد من الشريعة لمن وقف عليها ولأنه يلزم من تسويغ النفاق والحكم للمناقق بالايان الصحيح وهو باطل قطعاً انتهى . ومعنى « لا إله إلا الله » أى لا معبود حق إلا الله وهو في غير موضع من القرآن قال تعالى ( وللهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ) وقال تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ) وقال ( والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ) فأجابوا ردّاً عليه بقولهم ( أجبثنا لتعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ) وقال تعالى ( ذلك بأن الله هو الحق وانما يدعون من دونه هو الباطل ) الآية فتضمن ذلك نفي الالهية عما سوى الله وهي العبادة وإثباتها لله وحده لا شريك له والقرآن من أوله الى آخره يبين هذا ويقرره ويرشد اليه فالعبادة بجميع أنواعها إنما تصدر عن تأله القلب بالحب والخضوع والتذلل وغباً ورهبا وهذا كله لا يستحقه إلا الله تعالى فمن صرف من ذلك شيئاً لغير الله فقد جعله لله نداً فلا ينفعه مع ذلك قول ولا عمل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين .

تم بحمد الله



To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)